

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_232825**

UNIVERSAL  
LIBRARY









وَعَلَّمَ اللَّهُ فُلَيْوَةَ كُلَّ شَيْءٍ



مُطَبَّعٌ بِمَكَّةَ طَبْعُ  
الْعَتَمَةِ هَمَامُ قَاسِمُ شَيْخِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible][illegible]

*[Handwritten signature]*

*(Faint bleed-through from the reverse side of the page)*





اگر صحیح است و غیر آنکه بنظر الضافت و غرض بکشتی تو کسی نه می گزینی و او را نمی تحقیق معلوم کنی  
سوی بانیست همچنانچا منی که امام عظم شاد و دینی بعضی صحابه کی او کسی کسی گوشتین وین که  
سایب خالقی مرید و عیاده کی که بنین کین او کی تقلیدی کی که بعضی تقلید خسته بهای او او را تو که  
بعضی که فهمون کی که نسبت کنی طعن کتب بن سیر کی سبحان الله کیا همه ی او تحقیق برین  
پرو می جواریش کی بی که چکی درست الله تعالی فرمائی این تیر که زمین اکثریت صیر الله تعالی  
الله تعالی او را خضر علیه السلام علیه و السلام فی سجد سلکات می خود بسند می گو فرمائی  
آفرین باد که به سید کائناتین شد می چند سال گذری من که بنظر خود و دیگر می غلام الحدیث و الله اعلم  
صاحب حمد الله که امام عظم حمد الله کی طعن کر نه الون البسی خفا بر بی که زنگ بجا عمل می جابا  
تبار او فرمائی بی که بدون تقلید نه ایک امام کی سخی شاد که ماری بزرگوار کی به عقیده به که  
اس نماند کی بعضی روینین بیا هم می یا احمد هم سب مانون که بجا عقیده او را قرآن سلی را ایاست  
خدا تعالی او را سکی رسول کی او کی تفکیک جو که به عقیده به سیر او را نیکو کنی زمزمین اصل که به  
بنی کی که فرمائی قرآن مجید من و صلی علیک و آله و الرسل و اولئک مع الذین انعم الله  
علیهم من الرسلین و الصیدیقین و الشهداء و الصالحین و حسن اولئک رفیعاً  
او بارک و العالمن پس امام حق کی ترویج کی باعث بهر یکی گناه بخشد می او عافیت ازین عیب  
آمیزن با ارحم الراحمین سبب آن در ذکر است لعمریه عما یصفون و سلام علیک  
المرسلین و المحررین و الصالحین باب ۱۱ ج ۱ بیان فضایل امام  
عظم حمد الله کی بطریق مختصاری به چند فضایل و محال امام صاحب ساری  
جهان بر او صبح بر او شب کتابین آب که منافقین می خوانی او عافیت از عیب است که بعضی  
بعضی شمنون و گشتی شصت شصت شصت امام برین بی گئی می و اس نماند می بنین

بعضی شمنون و گشتی شصت شصت امام برین بی گئی می و اس نماند می بنین

اماموں کی حق میں بیاد و رازی شرح کی ہر جہت سے اداریہ امام کے شان کی سلامی بہا و جلال کی  
 احوال صحیح اکثر شافعی مذہب کے کما ابوج لکھا ہی ہے مستبر کو یہ زمانہ ان کے بانی امام مسلم بن  
 سنان ہی سے معلوم کرنا چاہی کہ امام امام غلام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا زمانہ کی تاریخ میں مرزا قاضی  
 احمد لوگوں میں نہیں اور نہ کثرت ابو حنیفہ اور ابوبکر کے ایک ہی شخص کے نام سے جہمی علی  
 برکت کی تھی کہ اوں کا نام امام صاحب میں ہے اور امام ابو حنیفہ کے روایت کے امام شافعی  
 میں پیدا ہوئی تھی اور اتفاق حدیث میں اور مورخین کی امام صاحب کے زمانہ میں پیدا  
 تھی جتنا چاہوں میں ہی سنیں، لاکھ بعد میں یہ صاحب کے بعد تیر لوگوں کے نام اور  
 ہو کر دیر میں ہی تھاج کی مرتبہ کی سل کا نوین یا تیر لوگوں میں فاضل اور سوت امام صاحب  
 کیا ان یا تیر ان برس کی برس کے تھک کہ انی بعد ان الیوریت و بعد ان بعد ان امام صاحب  
 وغیرہ میں کہا ہی کہ امام صاحب نے حضرت انس رضی اللہ عنہ میں شریعت کی تھی کہ ان کے  
 طالعہ و فضیلت کے کل مسئلہ حدیث دوم ان کے بعد کے کما ابوج لکھا  
 قسری حدیث کو تو ان کے بعد کے کما ابوج لکھا قسری حدیث کو تو ان کے بعد کے کما ابوج لکھا  
 تعداد و خلاصہ و توح ابان کے کما ابوج لکھا قسری حدیث کو تو ان کے بعد کے کما ابوج لکھا  
 برقیقہ کہ کوئی یزید بن جہاں سنی پتا ہی میں ابوج لکھا قسری حدیث کو تو ان کے بعد کے کما ابوج لکھا  
 ایسات برس کی تھی اور امام انس ہی یہ حدیث قسری کی ہی تھی ابوج لکھا قسری حدیث کو تو ان کے بعد کے کما ابوج لکھا  
 فطاکہ نبی اللہ کہ حدیث کی الحیثہ کہ ان کے بعد کے کما ابوج لکھا قسری حدیث کو تو ان کے بعد کے کما ابوج لکھا  
 کہ باج برس کی غیر عام حدیث میں بغیر جہاں سنی پتا ہی میں ابوج لکھا قسری حدیث کو تو ان کے بعد کے کما ابوج لکھا  
 باج برس کی عمر قبول کی ہی تھک کہ ان کے بعد کے کما ابوج لکھا قسری حدیث کو تو ان کے بعد کے کما ابوج لکھا  
 احکام کے اصل میں تھی اور حدیث امام تھک کہ ان کے بعد کے کما ابوج لکھا قسری حدیث کو تو ان کے بعد کے کما ابوج لکھا













حیض الی عورت کو حکم کرتا اور وزنی نقص کا دوسرے یہ کہ پیشانی پر بادہ نا پاک یا ہنی  
 کہا کہ پیشانی پر بادہ نا پاک یا ہنی اگر قیاس پر چلتا تو پیشانی کے نکلنے سے غسل کا حکم متبادر نہی  
 کی نکلنے سے نہی اور یہ کہ عورت نے پیشانی پر بادہ نا پاک یا ہنی اگر قیاس پر ترجیح ہوتی  
 تو عورت کو دو گنا حصہ دیا جائے ہوا امام باقر رحمۃ اللہ علیہ ابو حنیفہ سے سنا ہے اور صاحبہ کہتی ہیں  
 کیا اور کہا کہ عائدہ عینا و عینا نام کرنی میں چنانچہ آج کل کی لوگ و شیران شمس علیہ السلام کہ باہمی ابو حنیفہ  
 کہا کہ مسجد کو نہ میں حج دن جمعہ سے تا زوال تک امام کا ابو سفیان مری ہو قاتل بن حیان و رحاد  
 بن سلمہ و امام جعفر صادق وغیرہم کا مباحثہ ہوا اوس میں امام نے کہا کہ میں اول قرآن پڑھا زان حدیث  
 ہر قول صحابہ پر عمل کرتا ہوں ان تفسیق کو قصدم رکھتا ہوں مختلف پڑھا زان قیاس کرتا ہوں نے  
 کہہ رہی ہو کر یا نہ ہو کہ توشی چومی اور دعا خیزی اور سید العلماء کہا اور حال امام صفائی عبادت کا یہ بھی  
 کہ بعد ان ایو قہیت میں کیا یہی کہ امام شربین ہو کویت عقل کی پڑتی تھی الکیار راہ انک عورت نے  
 کہا کہ یہ شخص شربین پان سو رکعت پڑھائی اوس دن پان سو رکعت پڑھیں شروع کین ہر ایک روز  
 دو گون فی امام صاحب کو دیکھ کر کہا کہ یہ شخص ہزار رکعت شربین پڑھائی اور نام شرب بعد از شرب  
 اول کی پان سو رکعت پڑھیں تھی اور نام شرب گئی خطا و بی بن نقل ہی کہ حسن مقام پر امام نے فرما  
 بائی ہی ہوں ستر ہزار قرآن ختم کئی تھی اور تاریخ بغداد میں بھی ہے لکھا ہی کہ عینا چالیس  
 برس تک امام فی ایک وضو نماز اٹھ اور صبح پڑھیں ہی اور کثرت نماز کیسی کہ توشی جو کئی تھی  
 اور تصدق خیر فی ایک سیدہ بار قرآن مجید ختم کرتی تھی اور تہذیب نام کو توشی عبد اللہ بن  
 مبارک سے نقل کیا ہے کہ امام صاحب پچیس حج کیا ان اور سوزنہ خدا تعالیٰ کو خواند و یکجا  
 سفیان بن عیینہ فی کہا کہ ہماری وقت میں ابو حنیفہ سے زیادہ کوئی فضل گذار نہ تھا اور کسی نے کہا  
 کہ جبکہ امام سے کوئی پڑا فقیر نہلا اور امام سے سب سفیان کو چھو جھکی مرنے کی تو سفیان فوراً

آپ کے بہت تعظیم کی اور انہی جگہ پر بیٹھا کر بادشاہ سنی ہو پہنچی قدر امام صاحب کے ایسی  
 ولی کامل مکمل کہ فی انہی کج گل کی جاہل کیا جانیں اور انہی کو امتوں اور کاشا شفا سنی راہ سنی  
 کہ جبکہ تصور بادشاہ فی شعبی کو سند قضاسی ہو تو کیا اور صاحب ہاکہ ابو سفیاء و سفیان ثوری  
 اور شعرب کد ام اور شراب یمن کی سیکو قاضی کبھی چکا اور کد کیا تو راہ یمن ام صاحب  
 کہا کہ سفیان ثوری ہاکہ جاہلی اور شعرب مخون جی بگا اور یمن بنا نہ کو کد کیا لیکن شرکیت بھی کد  
 بجنی کا انہیں ہمہ ملی قہ ہو کہ سفیان ثوری کشتی پر وار ہو کر ہاکہ گئی اور شعرب مخون ہو گئی  
 اور امام صاحب نے لکھا کہ میں عہدہ فضا کی لایق نہیں مہولی اگر سچا ہوں تو صدم لیاقت ثابت ہوئی ورنہ  
 چھوٹ بولتا ہوں اور چھوٹا لیاقت فضا کی نہیں کہتا آخر امام صاحب کو اسی جلیں سی بادشاہ نے  
 قید کر دیا اور ہر روز کوڑی ٹوٹا ہوا کر دیا اور کعبہ عیدہ میں ہاکہ ظلم اور محبوس و مسموم  
 شہر میں چار چوبیس دن بیٹھو جبری میں اس ار فضا سی دار البقا جنت افسردہ میں  
 ہاکہ ہری انا لله وانا الیہ راجعون

باب و سر اچھ بیان قلبی امیر کے فرمانا ہی اللہ جل شانہ  
 فَمَسْئَلُ الْهَلْ لَكَ كَرَامَةُ نَفْسِكَ لَعَلَّكَ بِعَنِي لَوْ جِئْتَنِي كَمَا اَمْسَلْتُكَ كَرَامَةُ كَرَامَتِي لَمْ يَكُنْ  
 جانتی ہو تو میں سبق آیت ساتھ جماع اپنے مخصوص ہی اسلمی کہ اہل سنت ہرگز اجازت نہیں دیتی  
 کہ یہ بیرونی کجادی و فاضل و فوریہ ہاکہ اور سطح و فاضل وغیرہ نہیں اجازت دیتی کہ یہ بیرونی کجادی  
 اہل سنت کے بس طاع ہوا است کا اور شخص جس کی تہ کی پس بھی یہ تہ یہ مخصوص اور فاضل اللہ لاش  
 ہیں بعد اس شخص جس کی او قریہ نہ آپ کے بہر شخص ہو ہی بہ اجماع اہل سنت و جماعت کی باطل ہو کہ مراد  
 اب بن کر ہی امیر راجعہ میں اس لالت کے اس تہ کی کہ نقد ایک کے امیر راجعہ میں و درجہ زلم ہی  
 اور وہ اجماع اہل سنت کا نقل کیا طحا و غیرہ فی کھا طحا و فی شیخ شریح و غیرہ کی کتاب اللہ ہی

قال بعض المفسرين: فعل عليكم بامعشر المؤمنين اتباع الفرية الناجية المستحسنة  
 بأهل السنة والجماعة فان نصر في الله تعالى وحفظه وتواقيقه في قولهم  
 وحفظه وحفظه ومقتله في مخالفتهم وهذا الطائفة الناجية قد جمعت اليك  
 في المذاهب المذكورة بغيرهم الخفيتين وللاكتفاء والشاقيون والكتيبين وغيرهم  
 خارجة من هذه المذاهب الناجية في ذلك الزمان فمن نزل اهل البيت والنازلي  
 ليس لانهم يترى اجماعهم من غير ان يروى فريه نجاته بانوار اليك كما انهم نزلوا من  
 وجوه سبعة بنسبته والله تعالى اور حفاظت على او فريه او على او فريه من اجماعهم  
 هو والله تعالى انهم نزلوا كما انهم نزلوا كما انهم نزلوا كما انهم نزلوا  
 بل يشهد على اهل البيت من غير ان يروى فريه نجاته بانوار اليك كما انهم نزلوا من  
 اهل البيت من غير ان يروى فريه نجاته بانوار اليك كما انهم نزلوا من  
 ابن عامر كمال الدين في تفسيره العبد يروي كما انهم نزلوا من  
 على عدم العمل بالبداهة الخالف للائمة الامامية انتهى المعنى بل يشهد بنقلهم  
 اجماع او يروى على كونه من اهل البيت من غير ان يروى فريه نجاته بانوار اليك  
 كمال الدين في تفسيره العبد يروي كما انهم نزلوا من  
 لاهل البيت من غير ان يروى فريه نجاته بانوار اليك كما انهم نزلوا من  
 بالتي في تفسيره العبد يروي كما انهم نزلوا من  
 فان اهل السنة والجماعة قد اتفقت بعد الفرية الثلاثة والاولى منها على عدم  
 هذا اهو لم يبق في مخرج المسائل في هذه المذاهب الثلاثة وقد اتفقت على  
 انهم على اهل البيت من غير ان يروى فريه نجاته بانوار اليك كما انهم نزلوا من







اما سنو کی کتابوں پر بالکل حال نیکو اور ہنون فی طبری سے کر کر فران و حدیث سے سایلان وین میں  
 لکھی ہیں اور کل کرنی ہیں حدیث پر جو جب فہم اور عقل اور استنباط اور استخراج اپنی  
 جسطرح جاہلین اور نام رکھتی ہیں یا بنا فر دہ محمد حبیب کی نام رکھتی ہیں معزز لہ اپنا اہل کو حید  
 اور طعن کرنی ہیں قلہ بن ائمہ اربعہ پر اور باوجود اسکی بلا فی بین لوگون کو طرف تبلیغ اپنی  
 اور نقیب محض نبی کی اور چھوڑ دینی یا تبلیغ ائمہ اربعہ کی یا بنطور کہ اگر کوئی عمل خلاف ای  
 ناقص اور غلطی کے کری اگر جہ ہورہ عمل موافق قرآن و حدیث میں نہایت غصہ ہوتی ہیں کہ  
 گمراہ ہوئی آپ صبر اور گمراہ کیا اور دن کو بھی عیاذاً باللہ خداوند غرض کہ باطل ہوا تو ان کا  
 ساتھ آئینوں اور حدیثوں اور اتباعوں کی کہ مذکور ہوئی اور ہر اور قسمہ بات  
 اس جماع سے بہہ نکلی کہ ثابت ہوئی نقیہ بطریق تعین یعنی مذہب حین کی اور باطل ہوئی  
 نقیہ بطریق عدم تعین کے ایچہ بہت نقیہ کا بطریق تعین کی پس اس سے ہی کہ جنہ ہوا  
 اجماع اہل سنت و جماعت کا اور اجماع ائمہ اربعہ کا اور پڑ عمل کرنی اوس کی کہ خدا تعالیٰ  
 اربعہ کی تو ثابت ہوئی ان دنوں اجماعوں سے نقیہ مذہب حین کی اسلامی کہ بہہ اپنے ہی  
 افراد ان دنوں اجماعوں کی کسی اور بیان باطل ہوئی نقیہ کا بطریق عدم تعین کی ہی سائنہ کے  
 طریقوں کی طریق اول ایچہ کہ جب نقیہ ثابت ہوئی اس آیت سے قائل اہل الذکر  
 وغیرہ سے اوصافنا اسکی یہ ہوا کہ اسے عمل کر کر ہی الذمہ ہو جائیں ہم بالیقین یہہ شکاف  
 نقیہ کیسے کہ وہ جب بھی ہمہ آیات وغیرہ سے کہیونکہ جب بیک الذمہ بالیقین نہ ہو دن نو  
 شکاف محال کی لازم آتی ہی اور یہہ شرعا باطل ہی اجماع است ہی اور آئینہ کا لکھنا  
 وغیرہ سے اسے یہہ ہوا ہی وہ اجماع کہ نقل کیا ہی کہ کو علامہ عبد السلام نے کتاب سنی  
 کہ شرح ہیں جوہر کی قد عفاکامہا عن علی ان من قلدر فی المذہب و مع سائل

الاختصاص واحدًا من هؤلاء عن عهده الخليفة فيما قلنا فيه انتهى  
 بہر اجمال ہوا اور پوچھ کر فی اوس عمل کی کہ مخالف ہوا ائمہ رابعہ کی جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اس  
 مقصد اور موجب سے نہ اور اجماع کا یہ ہوا کہ عمل کر بن ہم اس طرح ہو کہ نہ مخالف ہوا ائمہ رابعہ  
 کے اور بری الذمہ ہو جائیں عہدہ تکلیف کیسے بالیقین سو یہ بات حاصل ہوئی  
 تقلید مذہب معین میں شیخین میں یا تہہ نہ وہ ہوں کے وجہ اول یہ کہ اس میں ایسا حال  
 پر نہ کیا خلافت عاتقین یعنی ایسی بات کر لیا کہ اوس کی کسی نزدیک عمل باطل ہو جس کے  
 ایک شخص نے عمل کیا ہو جب مذہب امام مالک کے کہ وضو کیا قلتیں کے کم ہی کہ اوس میں نجاست  
 پر ہی انہی اور سچ کیا ہو جب مذہب شافعی کی چند باتوں پر یہ نماز پڑھی تو یہ نماز حارون  
 اماموں سے کسی کی نزدیک جائز نہ ہوئی اسکی کہ جب قتلین کسی کم ہوا تو امام شافعی اور احمد اور  
 امام عظیم کے نزدیک نہیں ہوا اور سچ جائز نہ ہوا امام مالک امام عظیم کی نزدیک اسلامی  
 کہ امام مالک کے نزدیک اس میں تمام سرکا فرض ہی اور امام عظیم کی نزدیک جو تمام سرکا پیش  
 مخالف ائمہ رابعہ کے اور اس طرح کی سبیل بہت ہیں جیسا کہ کہا امام ہوندا ابو اسحق اسفہانی  
 شافعی ہی کہ ہم جانتی ہیں زیادہ سے زیادہ مسائل ہی کہ لازم آتا ہی صلا اٹکی سے صلا حارون  
 کہا یہ مسئلہ میں اور دوسرے وجہ یہ ہی کہ جب مذہب معین پر عمل کر لیا تو اجماع پر کیا  
 غیر صواب میں نزدیک ائمہ رابعہ کی جیسا کہ ایک شخص نے عمل کیا ہو جب مذہب شافعی کی  
 کہ پڑنا نماز میں یا تہہ جہر البسمہ کی اور عمل کیا ہو جب مذہب امام عظیم کی اور امام مالک کے کہ  
 مذکر یا جہر آمین کو تو نماز حارون کی نزدیک یا تہہ ہی نزدیک امام عظیم اور امام مالک  
 امام احمد بن حنبل کی اسکی خراسانی کہ جہر کیا بسم اللہ کا اور امام شافعی کی نزدیک  
 خراسانی اسکی کہ نہ کیا جہر آمین کو اور ایسی سبیل اور بہت ہیں کہ سواری تقصیر نہیں تھیں

نسخہ  
 کتاب  
 تاریخ  
 اسلام  
 جلد  
 ۱۰  
 صفحہ  
 ۱۸

ہو سکتا تھا اور عدم مناد اور کراہت اور عدم کراہت پر تفسیری وجہ بہم پہنچا کر  
 کرنا تقلید ہی بعد عمل کی عقلی ممنوع ہی بالاتفاق کہا پیشینہ ابن صاحب مالکی کی بیچ مختصر اصول  
 اور قاضی حنفیہ الدین شافعی کی شرح اوکی میں ابن ادریس ابن ہمام حنفی کی بیچ مختصر الاصول  
 کے اور صاحب درالمختار کی بیچ درالمختار کی اور سوامی مالکی اور علامہ رحمہ اللہ مانند آمدی  
 وغیرہ کی اور عبارت صاحب تحریر کی ہم یہی کہ لا یوجع عما کاد فیہ اہل عمل بالافتاد  
 انہی اور کہ صاحب کبر الزائق کی بیچ سبیل زبیدیہ کی نقل الشیخہ قاسم فی تصحیح عن  
 جہتہ لا یصح لہ ان لا یصح الجمع عن المقلد بعد العمل بالاتفاق عقلی  
 یعنی نقل کی پیشینہ قاسم کی بیچ تصحیح ابنی کی تصحیح صلیب کی کہ بالمشہد صحیح ہی جو صحیح  
 تقلید ہی بعد عمل کی کہ بالاتفاق مثلاً ایک شخص نماز پڑھتی تقلید امام عظیمہ کہ تو نہیں  
 ہی کہ نماز پڑھتی اور کی طور پر اور یاد اور نگاہ رکھنا اعمال کا کہ نہ ہی غامبی نہ ہی کیا ہی حکم  
 وقت کے سبب سے خلاف کرین شکل ہی سبب کہ ہونی میں کی اور سنتی ہونی کی امور میں  
 پس حکم یا دینا اسطور تو پڑ گیا اور سید کہ ممنوع ہی بالاتفاق یعنی بالاجماع پس سنی  
 تفسیر ہی سبب ضرور ہونی تاکہ بری الذمہ ہو عہدہ تکلیف تقلید کسی یا یقین کہ وہ مقتضی  
 اور موجب جماع کا ہی جو ہی وجہ بہم ہی کہ تلاش کرنا نہ ہے کہ خصوصاً کا ممنوع ہی  
 بالاجماع نقل کیا ہی اس کو ابن عبد البر مالکی کی کہنا ہے بیچ سنہ کی اور لوگوں کا یہ حال  
 ہی کہ جو کچھ اولیٰ النفس کے موافق ہی او کی طرف بہت دور ہی ہیں سبب کی دین داری اور  
 سنت کی امور دین میں خصوصاً ان زمانہ میں پس پڑنگی لوگ بیچ ممنوع کی کہ بالاجماع  
 پس کیونکہ بری الذمہ ہونی عہدہ تقلید کسی یا یقین کہ وہ مقتضی جماع ہی یا پیشینہ  
 ہمہ کی تقلید بطریق تعین کے جائز ہی بالاجماع اور تقلید بدوین میں کی مخالفت

توضیح ہے کہ  
 صاحب کبر الزائق  
 کی بیچ سبیل  
 زبیدیہ کی نقل  
 الشیخہ قاسم  
 فی تصحیح عن  
 جہتہ لا یصح  
 لہ ان لا یصح  
 الجمع عن المقلد  
 بعد العمل

جمع بالاجماع  
 ممنوع ہی

در بیان علما کی جیسا کہ معلوم ہوگا کہ ان روایتوں سے کہ ان کی اتنی آہن ہونے پر  
 ہی و نیز کہ جو علم اصول کو جانی میں اس تغلب بطریق یقین کی جبکہ جائز ہوئی بالاجماع  
 بری الذمہ ہو جائیگا عہدہ تکلیف تقلید کی بلیقین کہ وہ سو مقتضای اجماع کا ہی اور  
 تقلید بدو یقین کی جبکہ مختلف ہوئی در بیان علما کی نہ ہو بلکہ بری الذمہ عہدہ تقلید  
 کسے بالیقین کہ وہ مقتضای اجماع کا ہی اور وہ چہ چہ ہی ہے کہ تقلید بدو یقین کے  
 کہوں اور وارہ فساد کا بدین اور بندہ کرنا اور وارہ فساد دین کا وہ ہے بالاجماع  
 پس کہوں اور وارہ فساد کا بدین میں ہوگا حرام بالاجماع پس جبکہ ہر وجہ سے یہ بات ثابت ہو  
 کہ تقلید بالیقین سے عہدہ نجف تقلید کیے برائین ہو تا ہی بالیقین کہ وہ مقتضای  
 اجماع کا ہی تو جہان چہ وہ جبہ جمع ہوگی تو کہوں کہ جائز ہوگی تقلید بالیقین پس  
 ہوئی تقلید بطریق یقین کی یعنی نہ بہ معین کے ساتھ مقتضای اجماع اور اس کی نہ  
 کی یعنی فاسد کیا اھل الذکر اور باطل ہوئی تقلید غیر معین اتہ مقتضای اجماع ان اجابوں  
 اور اس کے یعنی اجماع اہل سنت و جماعت کی اور اجماع ائمہ اربعہ کی اور اس اجماع کی  
 کہ نقل کیا ہی عہدہ السلام فی جیسا کہ او پر مذکور ہو چکی میں گو یا یہ دلیلین ہوئے ان باطل  
 ہوئی تقلید غیر معین کے اور چوتھی دلیل ہے کہ جبکہ ہوئی تقلید غیر معین کسی  
 کہ جو او پر مذکور کی تو قائل مرتبہ یہ ہی کہ ہوگی مرجوح نسبت تقلید معین اور عمل کرنا  
 قول مرجوح بر باطل ہی بالاجماع جیسا کہ کہا در اختیار میں وان الحکمہ والفتاویٰ والاعمال  
 المرجوح اھل و خرف للاجماع اور ما یجوز ان یسقط منہ کہ جسکی ہوئی یہ تغلب  
 غیر معین مرجوح تو ترک او سکا وہ جبکہ ساتھ قول اللہ تعالیٰ کی و لیکن و جھل و جھل  
 مؤلفا فاستبقوا الخیرات و اساتہدہ سر قول اللہ تعالیٰ کہ فاستبقوا الخیرات

و استبقوا الخیرات  
 و استبقوا الخیرات  
 و استبقوا الخیرات

و استبقوا الخیرات  
 و استبقوا الخیرات  
 و استبقوا الخیرات

چہی دلیل یہی کہ جبکہ ثابت ہوا یہ کہ تقلید متبعین سی بری الذمہ ہونا عہد  
 تقلید تقلید کی سی متحقق بالیقین ہی کہ وہ مقتضای اجماع ہی اور ثابت ہوا یہ  
 تقلید غیر متبعین بری الذمہ ہونا عہد تقلید کیسی مشکاک غیر متیقن ہی کہ وہ حلال  
 ہی مقتضای اجماع کی بستر کہ سکا و جب جو اساتہ حدیث علی بن عباس کے قول  
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَمْرُ ثَلَاثَةٌ أَمْرٌ بَيْنَ رُشْدٍ لَا فَاتِغَهُ وَأَمْرٌ بَيْنَ  
 غَنِيَّةٍ فَاجْتَنِبْهُ وَأَمْرٌ مُخْتَلَفٌ فِيهِ فَكَلِمَةُ اللَّهِ وَاهِ أَحْمَد  
 یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ حکم تین ہیں کہ توجہ سیما ہی کہ ظاہر ہی  
 پہلا فی رہدایت و سکی پس تا بعد از کہ و سکی اور دوسرا امر الیہی کہ ظاہر ہی  
 و گمراہی و سکی پس تینوا دوسری اور تیسرا امر الیہی کہ شبہ ہو پہلا فی برای میں احیاء  
 کیا گیا ہو و سیم در میان علماء کی پس سوچ او کو طرف اللہ کی اور بیان اکایہ ہی کہ تقلید  
 تین قسم ہے ایک ایسی ہی کہ ظاہر ہی رشد یعنی حقیقت و سکی وہ تقلید ہی بطریق  
 اطمینان کے اسلی کہ وہ بالاجماع جائز ہی اور دوسرا ایسی ہی کہ ظاہر ہی غلطی یعنی  
 گمراہی و سکی وہ تقلید ہی کہ مخالف ہی ائمہ را کہ اسلی کہ وہ مخالف ہی اجماع  
 مذکور کی اور تیسری ایسی ہی کہ وہ شبہ ہی در میان دو دن امر دن کی یعنی رشد  
 و غلطی کی اور مختلف ہے در میان علماء کی وہ تقلید غیر متبعین ہی اسلی کہ بری الذمہ  
 ہونا مشتبہ ہی اور مختلف اور ترک تقلید غیر متبعین کا وجہ ہوا ساتھ حدیث نعمان  
 بن شمر کہ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلَالُ لِكُلِّ بَشَرٍ وَالْحَرَامُ  
 لِكُلِّ بَشَرٍ أَمْرٌ مَسْتَهْذَبٌ لَا تَعْلَمُ هُوَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ مِنَ النَّاسِ  
 اللَّهُ هَارِ فَقَالَ السَّيِّدُ إِنَّ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ وَهْنٌ وَقَعَ فِي السُّنَنِ وَهَارِ وَقَعَ

فی الحرام الحدیث متفق علیہ غیر ما یقول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حلال ظاہر ہے  
 اور حرام ظاہر ہی اور درمیان حلال اور حرام کی امور مشتبہ میں نہیں جانتی اُن کو  
 بہت لوگ اس جو کوئی کچھ شبہات ہی اس پر بلاشبہ بجا لیا اوسنی دین ایسا اور ایرونی  
 اور جو کوئی پر بلاشبہات میں پر حرام میں خیر حدیث تک کہ بخاری مسلم میں بیان  
 اسکا یہ ہے کہ اول تقلید کی اوتن میں تسمون میں سی کہ او پر نہ کو رہو میں حلال  
 ظاہر ہی اسلمی کہ وہ جائز ہی بالاجماع اور قسم دوسرے حرام ظاہر ہی اسلمی کہ وہ غیر  
 جائز ہی بالاجماع اور قسم تیسرے مشتبہ ہی اور بیان ان دونوں کی اس حدیث کا  
 واقع ہو کا حرام میں اس ترک کا وجہ ہوا اس حدیث سی اور ساتھ حدیث حسن  
 بن ابیطالب کے قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا مَائِيكَ  
 إِلَهُي مَا لَا يَرِيكَ وَاحِدٍ مِنْ جَانِ فِي حَيْثُ وَاحِدَةٍ وَالْمَسَاءُ وَالْمَسَاءُ وَقَالَ  
 التَّنْ مَذِي هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ كَمَا فِي فَتْحِ الْمُبِينِ شَرْحُ الْأَرْبَعِينَ مَبْنِي كَمَا  
 حضرت حسن بن علی کہ باو کیا مینی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ چیر کو کہ شک  
 میں لی نہ کہ او رجوع کر طرف از خیر کی کہ نہ شک میں فی الخج کو یعنی متیقن ہو بیان  
 یہ ہی کہ قسم اول تقلید کی متیقن ہی ساتھ حدیث کے اسلمی کہ وہ جائز ہی بالاجماع  
 اور قسم دوسری متیقن ہی ساتھ حدیث کی اسلمی کہ غیر جائز ہی ساتھ اجماع کی اور قسم  
 تیسری شک کی جیسا کہ او برگہ را اس ترک کا وجہ ہوا اس حدیث سی جو حقیقت  
 میں حدیث تفسیر میں اس تیر کریمہ کی الْأَلَاكُ الظَّنُّ لَا يُغْنِي عَنْ الْحَقِّ شَيْئًا  
 یعنی گاہ ہو کہ تحقیق کمان شبہ میں بے پروا کر سکتا ہی حق سی یعنی یقین سی بہم  
 پس اس ہی ثابت ہوا جو کچھ ثابت ہو اسلی حدیثوں کی اسلمی کہ تقلید متیقن ہی اور

اور نقیہ غیر معین مشکاک ہی پس نقیہ غیر معین نے بے پروا کر سیکے نقیہ معین  
سی کچھ اور اسی معنی میں ہی قول لکھنے کا قائل ہے و الحسن مما انزل الیک  
من ربک یعنی میری کرد تم حسن اس میں خیر کی کہ اونداری گئی ہی طرف بہاری  
بہا لیس بن علی بن عبد بن اور معین علیہ ہی حسن ہی مشکاک کے مرعج  
اور مشکاک سے پس قائم ہو میں اور بعد دم جواز نقیہ غیر معین کی داس لیدین چھ معین  
طریقہ اول کی دو آیتیں و زمین جہین اور زمین احجام آورد و لیدین اور کہ مذکور ہو میں  
پسے شروع و لیدین جہین کی آدھ میں و لیدین بنی طور نقیہ میں ہی جا میں  
طریقہ دوم مجموعہ لیدین کا بطلان نقیہ غیر معین پس جالیہ بن لیل  
اور حلقہ نقیہ دوم راہم ہی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ قائل ہے و الحسن مما انزل الیک  
من ربک آخر آیت کلامیہ پس بے پروا کر تم بہر او سبب کی کہ اونداری طرف بہاری  
بہا لیس بن علی بن عبد بن ہی اور جب کہ ہو عمل کی سادہ اس او سبب کی کہ اونداری  
گئی ہی طرف بہاری رب ہا لیس بن علی بن جبکہ منقہ ہوا اجماع او پر نہ کہ فی اس میں  
کہ وہ مخالف ہوا ایمہ راہ کے تو واجب ہوا ایمہ کہ تا بعداری کریں ان آیہ را لیک  
پس بہر طریق غلط ظن کی تروک جانیوں کی مذہب ہی اور تروک لکھوں  
مذہب مالکی ہی اور تروک شافعیوں کی مذہب شافعی ہی اور تروک حنبلیوں کی مذہب حنبلی  
ہی علی کہ جبکہ بہر جوان کی امام کی تروک نہ ہو گا تروک ابدالون او کی کی  
ابن جبکہ داخل ہو کوئی یا بالغ ہو اسلام میں پس جب ہی او سبب ہم کہ غضب کر جان  
انہ کی بہر کو واسطی عمل کر ہی اس نہ کہ مذکورہ پر ہم بعد اختیار کر ہی نہ ہو اور  
یعنی نقیہ معین اختیار کریں نہ غیر معین یا واسطی کہ بہر حاد و ان مذہب انہ را بعد کی ان

اور نقیہ غیر معین مشکاک ہی پس نقیہ غیر معین نے بے پروا کر سیکے نقیہ معین  
سی کچھ اور اسی معنی میں ہی قول لکھنے کا قائل ہے و الحسن مما انزل الیک  
من ربک یعنی میری کرد تم حسن اس میں خیر کی کہ اونداری گئی ہی طرف بہاری

بہا لیس بن علی بن عبد بن اور معین علیہ ہی حسن ہی مشکاک کے مرعج  
اور مشکاک سے پس قائم ہو میں اور بعد دم جواز نقیہ غیر معین کی داس لیدین چھ معین  
طریقہ اول کی دو آیتیں و زمین جہین اور زمین احجام آورد و لیدین اور کہ مذکور ہو میں







سید احمد طوطی کوئی شرح در الفرائض فان حضرت هذا الصلوة صلوٰۃ الفرائض  
 مذهب الشافعی والحنفی لا یظهر ان هذا الصلوة مشتمل علی الفرائض  
 الحنفی سبباً کما لا یمکن والشافعی للمفسر املی آخ الشیخ اور اگر نسبتہ ثانی اینطور  
 کہ ہو نماز پڑھنی والا مثلاً اسقلہ ہو کر نہ ہو جب تک کہ ہر رجوع کری اس فقید سے  
 بعد اس عمل کر لینے کے پس ہم باطل ہی ساتھ اجماع ہو جس کے اوپر ہم نے  
 رجوع کے فقید سے بعد عمل کر نیے کے اور اگر ہر قسم ثالث تو وہ ہی باطل ہی بالاجماع  
 اسوا سے کہ اس میں جواز ہی دہونہ ناخص نہ اس کے اور یہ باطل ہی ساتھ اجماع ہو  
 اوپر منع ہوئے متبع شخص اس کے اور ہی دلالت کرتا ہی اوپر سلطان اس میں  
 کے اجماع مجتہدین کا اور یا اس کا نہ ہی کہ تحقیق مجتہدین سے ہو اس پر یہ قول  
 اور اعتقاد کہ حج اور نسلو کے کہین وہ مقتضی اجنباً اور ترجیح ان کے کہ باطل  
 کہ یہ حلال ہو جائی ہی اور یہ حرام وغیرہ جائی ہی پس اگر ہو تلفیق جائی تو اوپر جاری  
 یہ حرمت اور عدم جواز دارد دنیا سے اور ہو جاری کا یہ اجماع اور یہ امر لغو اور غلط  
 کے اور یہ باطل ساتھ قول استدعا کے و یتبع حدیث سبیل المکتوبین  
 قولہما اولیٰ والصلوة حکم و سادات مصدکۃ پس صاف معلوم ہوا کہ  
 آیت سے کہ رستہ اجماع کا حق ہی اور رستہ اولیٰ کے مقابل کا باطل ہی پس  
 ثابت ہوئی یہ بات کہ تلفیق مطلق باطل ہی ساتھ اس اجماع مذکور کے اور یہ اجماع ایسا  
 کہ علم اس کا ہر شخص کو خواہ عالم ہو خواہ جاہل وقت تامل کر نیے کے اور وقت رجوع  
 کر نیے کے طرف بصیرہ اپنی کے اور یہ جو گمان کیا گیا ہی کہ تلفیق نزدیک است  
 بحر الرائق اور شیخ ابن الہمام کی جائی ہی سو یہ بات اولیٰ کے صحیح کلام سے نہیں

سید احمد طوطی کوئی شرح در الفرائض فان حضرت هذا الصلوة صلوٰۃ الفرائض  
 مذهب الشافعی والحنفی لا یظهر ان هذا الصلوة مشتمل علی الفرائض  
 الحنفی سبباً کما لا یمکن والشافعی للمفسر املی آخ الشیخ اور اگر نسبتہ ثانی اینطور  
 کہ ہو نماز پڑھنی والا مثلاً اسقلہ ہو کر نہ ہو جب تک کہ ہر رجوع کری اس فقید سے  
 بعد اس عمل کر لینے کے پس ہم باطل ہی ساتھ اجماع ہو جس کے اوپر ہم نے  
 رجوع کے فقید سے بعد عمل کر نیے کے اور اگر ہر قسم ثالث تو وہ ہی باطل ہی بالاجماع  
 اسوا سے کہ اس میں جواز ہی دہونہ ناخص نہ اس کے اور یہ باطل ہی ساتھ اجماع ہو  
 اوپر منع ہوئے متبع شخص اس کے اور ہی دلالت کرتا ہی اوپر سلطان اس میں  
 کے اجماع مجتہدین کا اور یا اس کا نہ ہی کہ تحقیق مجتہدین سے ہو اس پر یہ قول  
 اور اعتقاد کہ حج اور نسلو کے کہین وہ مقتضی اجنباً اور ترجیح ان کے کہ باطل  
 کہ یہ حلال ہو جائی ہی اور یہ حرام وغیرہ جائی ہی پس اگر ہو تلفیق جائی تو اوپر جاری  
 یہ حرمت اور عدم جواز دارد دنیا سے اور ہو جاری کا یہ اجماع اور یہ امر لغو اور غلط  
 کے اور یہ باطل ساتھ قول استدعا کے و یتبع حدیث سبیل المکتوبین  
 قولہما اولیٰ والصلوة حکم و سادات مصدکۃ پس صاف معلوم ہوا کہ  
 آیت سے کہ رستہ اجماع کا حق ہی اور رستہ اولیٰ کے مقابل کا باطل ہی پس  
 ثابت ہوئی یہ بات کہ تلفیق مطلق باطل ہی ساتھ اس اجماع مذکور کے اور یہ اجماع ایسا  
 کہ علم اس کا ہر شخص کو خواہ عالم ہو خواہ جاہل وقت تامل کر نیے کے اور وقت رجوع  
 کر نیے کے طرف بصیرہ اپنی کے اور یہ جو گمان کیا گیا ہی کہ تلفیق نزدیک است  
 بحر الرائق اور شیخ ابن الہمام کی جائی ہی سو یہ بات اولیٰ کے صحیح کلام سے نہیں

انہوں نے بلکہ کلام اہل اہل دونوں دینوں کا قول لیا کرتا ہی اور یہ ظاہر ان تالیفوں کے اخیر کلاموں  
 قسم پہلی تالیفوں کی انودہ دونوں قابل ہوئی ہیں کہ تہہ منعقد ہوئے جامعہ  
 اور پھر کرنے اوس عمل کے کہ مخفی ہو جائے کہ رابع کہ جس کا کہ اور گذر اور اگر ہوا  
 دوسری تالیف کی تو وہ دونوں قابل ہوئے ہیں تہہ منعقد ہوئے اجماع کے  
 اور منع ہوئے راجع کے تعقیب سے بعد عمل کرنے کے اور اگر یہ قسم تیسری تالیفوں کی  
 تو کہا ہے جب بحر الرائق فی رسالہ زینبیین حج سالہ رفع الغشاہ عن روضہ البصر  
 والعشائر کے تحت لکھا ہے کہ **کلامہ** و **کلام** شیخہ **ان** العتق **ان** العتق  
**قول صالح** **الذہبی** **قول صاحبہ** **و** **استفید** **منہ** **ان** **لا یفتی** **ولا یعمل**  
**الا بقول** **الضعیف** **ولا یعمل** **الی** **قولہما** **الا** **لوجوب** **ضعف** **دلیل**  
**اوضح** **ان** **او** **انما** **میں** **کما** **قد** **منافی** **وقت** **العصر** **و** **استفید** **منہ**  
**ایضاً** **الضعیف** **المشاخ** **وان** **قال** **الفتو** **علی** **قولہما** **او** **کان** **دلیل** **الامام** **و** **ضحا**  
**ومذہبہ** **ثابت** **لا** **یلتزم** **الافتقار** **ولا** **یعمل** **بھا** **وار** **ان** **تک** **فی**  
**کتاب** **مشہور** **مع** **ان** **ان** **کلام** **صاحب** **الحقول** **قول** **اسکا** **من** **کلامہ** **و** **شیخہ**  
**جوہی** **ضمیر** **ہر** **قی** **ہی** **اوی** **طرف** **علامہ** **فاسم** **کے** **اور** **شیخ** **تہ** **مرا** **و** **شیخ** **ابن** **ہامی**  
**اور** **قول** **اسکا** **کما** **قد** **منافی** **وقت** **العصر** **جوہی** **وہ** **عبارت** **یہ** **ہی** **فقط**  
**من** **هذا** **ان** **الصواب** **ما** **ذهب** **الیہ** **الضعیف** **وان** **العتل** **علی** **مقلدہ**  
**واجب** **والافتاء** **بغیر** **لا** **یحی** **لہم** **کا** **لہ** **لا** **یرجح** **قول** **صاحبہ**  
**او** **احدہما** **علی** **قولہ** **الا** **لوجوب** **حوا** **اما** **الضعف** **دلیل** **الامام** **اول** **الضرر**  
**او** **التعامل** **کثر** **جیم** **قولہما** **فی** **المن** **ارعة** **و** **للعاملہ** **او** **لاختلاف** **الاعتقاد**

اونی بلکہ کلام اہل اہل و دونوں مملکتوں کے اہل اور یہ طایفہ ان تفسیق کے اہل ہیں  
 تہم میں تفسیق کی توجہ دونوں قابل ہوئی ہیں ساتھ منعقد ہونے اجماع  
 اور پھر کرنے اوس محل کے کچھ تھیں اور اہل کے جیسا کہ اوپر گذر آ اور اگر ہوسا  
 دوسری تفسیق کی توجہ دونوں قابل ہوئے ہیں ساتھ منعقد ہونے اجماع کے  
 اور پھر ہونے رجوع کے عقیدہ سے بعد عمل کرنے اور اگر ہوسا تہم تفسیق کی  
 تو کہا صاحب بحر الرائق فی رسالہ زینبہ میں حج رسالہ رفع الغشا عن فہم المعص  
 والعشاک کے تحت لکھا ہے کہ اہل و کلہم شیئ لہا ان اللہ علیہ  
 قول صا الذہل قول صاحبہ واستفیدتہ اللہ لا یفقی ولا یعمل  
 الا بقول الوحیفة ولا یعلم الا بقولہا الامو جبہ وضعف دلیل  
 اوضح انہ او اعمام کما قد متانی وقت المعص واستفیدتہ  
 البضا بعض المشایخ وان قال القس علی قولہما وان کان دلیل الامام وخصا  
 ومذہبہ ثابت لا یختلف الخ فتوبہ ولا یعمل بها وارشک قلت فی  
 کتاب مشہور عنہ انتہی کلام صاحب الخ قول وکام من کلامہ وشیعہ  
 جوہی ضمیر ہرقی ہی او کی طرف علامہ قاسم کے اور شیخ سے مراد شیخ ابن ہام ہی  
 اور قول اوسکا کما قد متانی وقت المعص جوہی وہ عبارت یہ ہی فظہر  
 من هذا ان الصواب ما ذهب الیہ الوحیفة وان العمل علی مقتلہ  
 واجب ولا فناء بعیرہ لا یجوز لہم لاکہ لا یرسخ قول صاحبہ  
 او اعمام علی قولہ الامو جبہ هو اما لضعف دلیل الامام اوللضرف  
 او التعمال کتب جمیع قولہما فی البنا اربعہ وللعاملہ او لاختلافہ اختلاف

[illegible]



ہوئی کے اوپر قول اور اعتماد کے باوجود کہ یہ حلال اور حلال ہے اور یہ حرام و غیر  
 حلال ہے پس حاصل کلام کا یہ ہے کہ تمام فقہاء نے یہ عقیدہ نہیں کیا کہ حلال  
 اور حلال ہی کے ساتھ اجماع مذکور کی چیز کا یہ ہے کہ تحقیق تفتیق کی سبب  
 ہی ساتھ اجماع مذکور کے جیسا کہ گذرا ہے جبکہ ہوتی تفتیق باطل یا صحیح اجماع  
 ہوگی باطل ساتھ قول اللہ کے ویتبع حکم اللہ کے ویتبع حکم اللہ کے ویتبع حکم  
 لَوْ لَوْ وَتَصْلٰہُ جَعَلَتْہُمْ وَاَمَّا تَفْتِیْقٌ اَوْ جَبْہُ ہوتی تفتیق باطل ساتھ  
 اجماع مذکور اور آیت شریفہ مذکورہ کے ثوابت ہوتی عقیدہ مذہب معین کی ساتھ اجماع  
 مذکور اور آیت مذکورہ کے واسطے کہ عقیدہ مذہب معین کی تفصیل ہی تفتیق کی  
 ہے جس کے باطن میں وہی تفتیق تو ثابت ہو گی یہ عقیدہ واسطے حال ہر قسم اجماع  
 تفتیقین کے پس جبکہ باطل ہوتی تفتیق ساتھ اجماع مذکور اور آیت شریفہ مذکورہ کے  
 اور ثابت ہوتی عقیدہ مذہب معین کی ساتھ اجماع مذکور اور آیت شریفہ مذکورہ کے  
 اور جو کوئی اختیار کرے تفتیق کو بغیر ضرورت کے بعد مطلع ہوئی کہ اس کے لیے اس کو  
 ہر نوع نقصان لیکن اس میں ہی کہ ہوگا یہ شخص مخالف اجماعوں کو مذکورہ کا اور  
 داخل ہوگا نیچے قول اللہ کے ویتبع حکم اللہ کے ویتبع حکم اللہ کے ویتبع حکم  
 وَتَصْلٰہُ جَعَلَتْہُمْ وَاَمَّا تَفْتِیْقٌ اَوْ جَبْہُ ہوتی تفتیق ساتھ اجماع  
 اولیٰ ائمہ اربعہ کا کہ عقیدہ ہوا ہی اجماع اور یہ مکرر نے اس عمل کے خلاف ہوا مذکور  
 اور یہ عقیدہ مذہب معین کے اور یہ ان سب کا یہ ہے کہ بلاشبہ ائمہ اربعہ میں حلال  
 اور حلال ہے کہ وہ جمع ہوں گے اور یہ سب کے یا اختلاف ہونگے مسائل میں یا بنظر مذکورہ  
 سبب ہی یا سبب ہی یا حرام یا مکرر ہوں گے ہر قسم ہر تہا

اس آیت کا فرق  
 وہ کی اور  
 علی کی

اس آیت کا  
 وہ کی اور  
 علی کی

ورق متعلق صفحہ ۱۰۰ نمبر ۱۰۰ اور نام اور اس کی برہی اور جو کلمہ

ہو خلاف اسم  
اور بعضی تو میرا  
باعتل سنا  
اجماع مذکور

اور ایک خط میں اور بھی چل در وہ بیہمی کہ کہا صاحب در مختار فی در مختار میں  
اور شیخ ابن ہمام حنفی نے تحریر اصول میں اور شیخ ابن حاجب مالکی فی مختصر اصول  
میں اور قاضی محمد الدین شافعی فی شرح مختصر الاصول میں غیر ہم کی کہ ان الرجوع عن  
التقلید بعد العمل مکتوبہ انہما نقای او کہا صاحب بحر الرائق فی رسائل سندین  
عوجہ کے مسئلہ تعلیفہ العمل بہ ولا یجوز لہ العمل بقول غیرہما نقل  
الشیخ ابو نعیم بن حنفی عن جمیع الاصولیین انہ لا یفصح الرجوع عن التقلید  
بعد العمل الا نقای اور ابویہ کہ فی قولہ انہما نقای انما التمس فی کدھن  
لیعمل بہ الذم کہ وہ یجوز لہ عاماً وخصوصاً کہ علما یہ یہ آیت نص میں  
اور شیخ ابن کثیر کی رائے کی اور کئی حرام میں کی یہ یہ سند اس اتفاق اجماع کی  
پیشیدہ نہیں کہ خلاف اجماع کا غیر جائز ہی اور یہ ہی جنہم کا جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا  
وَلَا تَتَّبِعُوا خِطَابَ الْمُتَشَابِهِينَ قَوْلَهُ مَا تَوَلَّى وَلَتُضِلُّكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَوْلَهُ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ  
میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سنیوں کھنات و کھنات فتن اراد  
ان یفرقوا فیما لہذا الامۃ علی جمیع کما صلی اللہ علیہ وسلم کا بالسیف کا لیسما کان  
رواۃ مستورہ شیخ حکیم معلوم ہوا یہ مذکور تو کہتے ہیں ہم کہ مسائل میں دو امر خالی نہیں  
اجماع علیہ ہوئی یا مختلف فیہ ہوئی پس اگر ہر قسم اول تو اتباع اس سائل کا وجہ بالاجماع  
اور اگر ہر قسم ثانی تو متقدم دو امر یا ہر نہیں یا انفصال کریگا بعد عمل کریگی یا نہ کریگا پس اگر ہر قسم  
تو ہر قسم یا اجماع ہی ساتھ اجماع مذکور کی اور آیت مذکورہ کی اور اگر ہر قسم ثانی تو تعیین نہیں کریگا  
ولا لازم ہر قسم ہر قسم تعیین ہر قسم یا ہر گاہ طریق تعیین کی نہ ہر قسم  
مذہب میں ہی یا ہر گاہ طریق تعیین کی نہ ہر قسم یا ہر گاہ طریق تعیین کی نہ ہر قسم

مذہب میں ہی یا ہر گاہ طریق تعیین کی نہ ہر قسم یا ہر گاہ طریق تعیین کی نہ ہر قسم  
مذہب میں ہی یا ہر گاہ طریق تعیین کی نہ ہر قسم یا ہر گاہ طریق تعیین کی نہ ہر قسم  
مذہب میں ہی یا ہر گاہ طریق تعیین کی نہ ہر قسم یا ہر گاہ طریق تعیین کی نہ ہر قسم  
مذہب میں ہی یا ہر گاہ طریق تعیین کی نہ ہر قسم یا ہر گاہ طریق تعیین کی نہ ہر قسم

طریق ثانی تو باطل باجماع ہی اسلئے کہ ہمیں جواز تتبع رخصت ہاں ہی اور تتبع رخصت  
 غایب ہاں باطل باجماع ہی کہنا عبد البر مالکی فی ان تتبع رخصت لہذا کہتے ہیں  
 بالاجماع جیسا کہ اوپر گذرا اور معنی رخصت ہاں ہے بہرین میں نہ تو دنیا و نہ جزیر و نہ حال  
 اور جائز ہو میں میں نہ ہوں میں اور یہی بہ طریق ثانی باطل ہی ساتھ باجماع ہے اور یہاں  
 اسکا یہ کہ اگر ہمیشہ کے مسائل مختلف نہ ہاں جس میں میں اور قبول و اعتقاد کی باطل  
 کہ یہ حال ہی اور یہ حرام ہے اگر جائز ہو بہ طریق ثانی تو مرفع ہو جاوے گی مگر نہ ہاں  
 ہی اور ہو جاوے گا یہ تمام مسئلہ کا اور غلط اور غلطی اور یہ باطل ہی تو اس مسئلہ کی  
 ویتبع غیر سبیل المؤمنین تو کہ ما تو کی وضاحت ہے کہ لا یمکن ان لا یجوز لہما ان لا یجوز  
 فہو انہما انہما بتبع معنی عقیدہ ایک ہے میں کی ساتھ باجماع ہی اور کہ طے قلع ہی  
 اور وہ کہ کہ باطل ہی تو فی سالہ ہوا قضا کی میں لا یجوز للقاء فی ما فلتنہا بل جب  
 علیہ حتماً ان یقیمن ذہبا من لذلہا شامدہ الشافعی فی جمیع اوقاف الفریق  
 واما مذہب مالک واما مذہب حنفیہ وغیرہم ویتبع لہا فی جمیع اوقاف الفریق  
 الشافعی فی بعض احوالہ و من مذہب حنفیہ فی الباقی مآخذہا لان انہما  
 خلاف لادی کی الخطۃ الخرج عن الضبط و حاصلاً جمیع الی انہما کا  
 ان مذہب الشافعی اذا انتفى شرعاً لیس فی مذہب مالک حنفیہ المسئلہ  
 الشافعی بعینہ او علی عکس ذلک فہو ان مالک ان یجوز ان شامدہ ان شامدہ  
 یحقق الحل والحرام فی خلاف اعداء تطہیر الطال فانہما و اسیمہا انہما  
 و ذلک باطل انتہی البی بالاجماع جمیع حاصل حکایہ کہ میں ہی کوئی مسئلہ مگر ہوا  
 مگر قدرتی بل ہی کہ ہو بہ جائز تو نہ قرار دیا ہو کہ کوئی مسئلہ ایک ہی نہ ہوا نہ ہو

وہاں ہی اسلئے کہ ہمیں جواز تتبع رخصت ہاں ہی اور تتبع رخصت  
 غایب ہاں باطل باجماع ہی کہنا عبد البر مالکی فی ان تتبع رخصت لہذا کہتے ہیں  
 بالاجماع جیسا کہ اوپر گذرا اور معنی رخصت ہاں ہے بہرین میں نہ تو دنیا و نہ جزیر و نہ حال  
 اور جائز ہو میں میں نہ ہوں میں اور یہی بہ طریق ثانی باطل ہی ساتھ باجماع ہے اور یہاں  
 اسکا یہ کہ اگر ہمیشہ کے مسائل مختلف نہ ہاں جس میں میں اور قبول و اعتقاد کی باطل  
 کہ یہ حال ہی اور یہ حرام ہے اگر جائز ہو بہ طریق ثانی تو مرفع ہو جاوے گی مگر نہ ہاں  
 ہی اور ہو جاوے گا یہ تمام مسئلہ کا اور غلط اور غلطی اور یہ باطل ہی تو اس مسئلہ کی  
 ویتبع غیر سبیل المؤمنین تو کہ ما تو کی وضاحت ہے کہ لا یمکن ان لا یجوز لہما ان لا یجوز  
 فہو انہما انہما بتبع معنی عقیدہ ایک ہے میں کی ساتھ باجماع ہی اور کہ طے قلع ہی  
 اور وہ کہ کہ باطل ہی تو فی سالہ ہوا قضا کی میں لا یجوز للقاء فی ما فلتنہا بل جب  
 علیہ حتماً ان یقیمن ذہبا من لذلہا شامدہ الشافعی فی جمیع اوقاف الفریق  
 واما مذہب مالک واما مذہب حنفیہ وغیرہم ویتبع لہا فی جمیع اوقاف الفریق  
 الشافعی فی بعض احوالہ و من مذہب حنفیہ فی الباقی مآخذہا لان انہما  
 خلاف لادی کی الخطۃ الخرج عن الضبط و حاصلاً جمیع الی انہما کا  
 ان مذہب الشافعی اذا انتفى شرعاً لیس فی مذہب مالک حنفیہ المسئلہ  
 الشافعی بعینہ او علی عکس ذلک فہو ان مالک ان یجوز ان شامدہ ان شامدہ  
 یحقق الحل والحرام فی خلاف اعداء تطہیر الطال فانہما و اسیمہا انہما  
 و ذلک باطل انتہی البی بالاجماع جمیع حاصل حکایہ کہ میں ہی کوئی مسئلہ مگر ہوا  
 مگر قدرتی بل ہی کہ ہو بہ جائز تو نہ قرار دیا ہو کہ کوئی مسئلہ ایک ہی نہ ہوا نہ ہو

اور ہم ہوا و نہ ہوا اور یہاں باطل باجماع ہی عقیدہ ایک ہے میں کی ساتھ باجماع ہی اور کہ طے قلع ہی



اسم پہل کا وہی بالاطاع اور اگر ہوسم دوسری یعنی مختلفیت تو کہا  
 سم الغیرت میری آؤ سم بلکہ اگر اجتہاد کا کان باطل و لا آفاق  
 لا یجوز علیہ العمل فظنہ کہ یجوز لہ القتل مع اجتہادہ بالاجماع  
 کما فی شرح المختصر انہی آؤ کہا در المختار من الکلم والفتا بالاقول لکن  
 محمل و محمول لا یجتماع انتہی اور نہیں پوشیدہ ہی کسی شخص پر یہ بات  
 کو یہ واضح ائمہ اربعہ بلکہ ہر مذہب مع سابل کے ہوتا ہی مذہب اسکا ہوا  
 اس کے کہ مانع ہوتا ہی ساتھ اعتقاد اس کے کہ وہ حق ہی اور صواب میں جبکہ  
 ہوئی بہ بات حق جب ہر ساتھ اعتقاد اور قول کے اور حقیقت کے یہ حکم کیا  
 اور عمل کیا جاو ساتھ مذہب اس کے اور انتقال کیا جاو اس سے اور یہ طرح  
 ہی بالکسب پر یہ کہ عمل کیا جاو اور حکم کیا جاو ساتھ مذہب اس کے اور انتقال  
 کیا جاو اس سے اور یہ طرح امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا حال سمجھا جاتا  
 پس مع ہولی ائمہ اربعہ اور ہر مذہب میں جبکہ عمل کیا جاو لہذا ساتھ اعتقاد  
 اس کے یا منظور کہ کہی اور ہر اور کہی اور ہر یعنی بغیر تعین مذہب کے تو ہر کا اعتقاد  
 ائمہ اربعہ کا اور جو عمل کہ ہو خلاف ائمہ اربعہ کے تو ہر کا باطل ساتھ اجماع  
 مذکور کے پس در سطح ان دلیلون مذکورہ کیا کہا فقہان نے جس کا نقل کیا جموی  
 بیچ شرح اشباہ النظائر کے فن ثانی میں حج کتاب التخریر کے ذی الفتح  
 قال ان المستقل من مذہب الخامنہ بالاجتہاد والبرہان اسم  
 یستوی فیما لہ غیر یزید لا اجتہاد و برہان اسم انہی یعنی کتاب فیہ  
 کہ کہا فقہان بلاشبہ انتقال کہ نوالا ایک مذہب کے طرف دوسرے مذہب کی آؤا جنہا

یعنی اگر  
 کہ غافل اختیار  
 کہ ہوگا علم کو وہی  
 بالافتاء علیہ کو وہی  
 کہ اس میں  
 کہ حق کی بات  
 کہ اس کے فقہان  
 ساتھ اجتہاد ہی  
 بالاجماع

یعنی ہر مذہب  
 کے ہر مذہب  
 کے ہر مذہب  
 کے ہر مذہب  
 کے ہر مذہب

و دین کے گناہ رہی لایق ہونا ہی تفسیر کہ میں بغیر اجنباء و دین کے گناہ کو  
 انتقال کر لیا لایق تر ہو گیا تفسیر کا نام ہوا قول فتح کا اور کہا تھا لایق  
 میں بیج باب التفسیر کے حنفی و شافعی الیٰ و ہذا ہشتا تفسیر حرم اللہ تعالیٰ علیہ  
 فی جواہر الخصال انتہی انتہی حنفی نے انتقال کیا اپنی مذہب کے طرف سے  
 کے تفسیر و کیا جواہر الیٰ ہی جو اسر اخلاط میں اور کہا بیج کتابت  
 بیج تفسیر کے لایق نہ کہ حنفی کا فی بعض المسائل و شافعی  
 فی بعض المسائل عرف فی مسائل التقلید انتہی انتہی میں تفسیر ہو کہ  
 حنفی اور شافعی میں بیج تفسیر بیج بعض مسائل کے جیسا کہ چھوٹا گیا بیج  
 مسائل قضیہ اس عبارت تفسیر بیج حرم بن علما کی اور بدینی کی لایق  
 بیج عبد اللہ بن ابی اسحاق کہ جو سردار میں بیج کے مدرسوں کے اور مولوی سید  
 کہ وہ حنفی ہیں بیج کے اور کہ بیج ان کہ وہ مدرس میں بیج کے اور شیخ مصطفیٰ کہ  
 مائتوں میں بیج اور بیج عبد اللہ کہ وہ مدرس میں ابراہیم باشا کے اور شیخ  
 مولانا سید بیج کہ وہ مدرس کے بیج مدرس میں اور مولوی صالح کہ وہ مدرس  
 مدرس میں اور مولانا سید کہ وہ مدرس نوی کے امام میں اور سید محمد اور مولانا  
 میں اور مولوی عبد اللہ اور مولوی سید علی اور مولوی انور بیج کے مولانا  
 میں اور میں اور کہ سید بیج کے کتابت بیج مولانا سید  
 لایق کہ مولانا سید بیج عبد اللہ بیج انتہی انتہی کہ  
 لایق کہ مولانا سید بیج کہ مولانا سید بیج کہ مولانا سید بیج کہ  
 کہ مولانا سید بیج کہ مولانا سید بیج کہ مولانا سید بیج کہ

ہذا تفسیر حرم اللہ تعالیٰ علیہ  
 فی جواہر الخصال انتہی انتہی  
 حنفی نے انتقال کیا اپنی مذہب  
 کے طرف سے  
 کے تفسیر و کیا جواہر الیٰ  
 ہی جو اسر اخلاط میں اور کہا  
 بیج کتابت  
 بیج تفسیر کے لایق نہ کہ  
 حنفی کا فی بعض المسائل و  
 شافعی  
 فی بعض المسائل عرف فی  
 مسائل التقلید انتہی انتہی  
 میں تفسیر ہو کہ  
 حنفی اور شافعی میں بیج  
 تفسیر بیج بعض مسائل کے  
 جیسا کہ چھوٹا گیا بیج  
 مسائل قضیہ اس عبارت  
 تفسیر بیج حرم بن علما کی  
 اور بدینی کی لایق  
 بیج عبد اللہ بن ابی اسحاق  
 کہ جو سردار میں بیج کے  
 مدرسوں کے اور مولوی سید  
 کہ وہ حنفی ہیں بیج کے  
 اور کہ بیج ان کہ وہ مدرس  
 میں بیج کے اور شیخ مصطفیٰ  
 کہ  
 مائتوں میں بیج اور بیج  
 عبد اللہ کہ وہ مدرس میں  
 ابراہیم باشا کے اور شیخ  
 مولانا سید بیج کہ وہ  
 مدرس کے بیج مدرس میں  
 اور مولوی صالح کہ وہ مدرس  
 مدرس میں اور مولانا سید  
 کہ وہ مدرس نوی کے امام  
 میں اور سید محمد اور مولانا  
 میں اور مولوی عبد اللہ اور  
 مولوی سید علی اور مولوی  
 انور بیج کے مولانا  
 میں اور میں اور کہ سید  
 بیج کے کتابت بیج مولانا  
 سید  
 لایق کہ مولانا سید بیج  
 عبد اللہ بیج انتہی انتہی کہ  
 لایق کہ مولانا سید بیج  
 کہ مولانا سید بیج کہ  
 مولانا سید بیج کہ

کا یہ حقیقتہً او الشافعی رحمہما اللہ فلزم علیہ الاستمرار فلا یقتل ۛ ۛ  
 غیرہ فی مسئلہ من المسائل انتہی اسل اگر التزام کر کوئی ایک ہی مسئلہ نہ ہو  
 حقیقتہً کا یہ شافعی رحمہما اللہ کا پس لازم او سکون پیشگی او سب سب تقبیح کرے غیر اسکی  
 کی کسی مسئلہ میں یہ اسل اور کہا صاحب بحر الرائق بھی رسائل زینبیہ کے فوجب  
 علیہ السلام کا یہ حقیقتہً ان یعمد الیہ ولا یجوز لہ العسل بقول غیرہ انتہی یعنی  
 میں اسجب ہی ابو حنیفہ کے مسئلہ کو یہ کہ عمل کرے اور اسکی قول پر اور نہیں جائز ہی واسطی  
 اس کے عمل کرنا قول غیر اس کے پر اور کہا تفسیر احمد میں مواضع جو اس تمام میں  
 عالم کیانے شاہ کے چچ تفسیر احمد میں اذ الذنم عندہما یحب علیہ ان یکدوم  
 علی من ذہب التزمہ ولا ینتقل الی مذہبہما انتہی یعنی لازم کری  
 کوئی ایک مذہب جب ہی اس کو یہ کہ مداورت کے اس میں سبب کہ التزام کیا ہی وکا اور  
 انتقال کری طرف دوسری و مولانا علیہ السلام شرح تحریر میں کہتی ہیں وکذا الدعا  
 الا یتقال فی الحکم من حد یحکم علی مذہب فی ذہابنا لا یجوز لظہر  
 الحیانا انتہی یعنی اس طرح عامی کو قتال کرنا حکم میں ایک مذہب سے  
 دوسرے مذہب کے ہماری زمانی میں نہیں جائز ہی واسطی طالع ہونی خیانت کے اور  
 حج فتاویٰ عالم کی یہ کہ ہذا کما فی القاضی المجتہد واما المقلد  
 فاما ولا یرحمہم عندہا یہ حقیقتہً مثلاً فلا یملک الخلفاء فیکون  
 معہ ولا بالوئسہ الی خلت اسکو ہذا فی فتوح القدر انتہی یہ  
 شافعی چہنہ کی حق پر اور یہ فرقہ سمع اسکی نہیں ہی کہہ الم کیا ہم سکون کہ حکم کر  
 یہ چہنہ چہنہ کے ہذا اس میں اس کے حکم مخالف اسکا پس ہو کا سفر و ان بہ

۳۴

۱۰ علم کے اس طرح ہی فسخ القہر میں اور کبار الحنفی میں حج گناہ کے ضامن کی  
وفی الوہاب انما للشہر بلالی ہیئت من لیس تحتہ الحنفیۃ ومانا  
یخار وعلیہ عا حمد افا لا یفقد الفاقا انتہی یعنی اور وہ یہاں یہی  
کو جو شہر بلالی نے تالیف کی ہی فتویٰ و وہ شخص کہ کہن ہی جمعہ مانند حنفی  
و ما نہ ہمارے کچھ بخلاف ہے ابج کے قصد ابن جبار کی کتابا و حکم اوسکا الفا  
پر شبہ نہ رہی یہ باب کہ جب اتنی روایتیں جمع ہوئی عمل کر کے مذہب غیرہ  
مع دلیلین کے معلوم ہوئیں تو عمل میں احتیاط جا ہی نہ یہ کہ بعضی عبارتوں سے ایسا  
کے موافق سمجھ کر دلیل پکڑتے یہاں اگر معنی اوسکی اور میں جیسا کہ کہا حج  
مت دی لا لکم کے وفی نوادر داود و تہذیب عن محمد بن یحییٰ عن رجل عن یحییٰ  
ابن یزید فی اہل افسس قال فقیہنا فافناہ بامر من محمد بن ارجیل  
وعزم علیہ وامضاہ ثم افناہ ذلک الفقیہ بعینہ او غیرہ من الفقہاء  
فی اہل افسس فی غیر ذلک للنازلہ بخلاف ذلک فاحذیہ  
وعزم علیہ وسعدہ الامان جمیعاً ولو کان هذا الرجل سال بعض الفقہاء  
عن نزلہ فقلت لجلال او حل فہم یعزم علی ذلک فی زوجہ حتی  
سال فقہا اخر فافنی بخلاف ما افتی بہ الاول فامضاہ علی زوجہ  
وہ فتویٰ الاول وسعدہ ذلک ولو کان امضی قول الاول فی زوجہ  
وعزم علیہ فمابینہ و بین اہل افسس فافناہ فقہا اخر بخلاف ذلک  
لا سعدہ ان یدع ما عزم علیہ و یاخذ فتویٰ الاخر قال محمد بن  
هذا القول بحقیقۃ والی یوسف قولنا انتہی حاصل

یہ ہے کہ یہاں میں صوفیوں میں حضرت اول بیگمہ ایک شخص غیر فقہیہ کے ایک  
 شخص فقہیہ سے پوچھا ایک حادثہ کا حال کہ واقع ہوا تھا اس کی بیوی کے  
 حق میں ہوا اس فقہیہ نے فتویٰ دیا حلت کا یا حرمت کا پس اس نے عمل کیا اور  
 بہر بعد اس کی یہی حادثہ واقع ہوا ایک اور عورت میں پس پوچھا اس نے فقہیہ  
 یا اور فقہیہ سے پس فتویٰ دیا اس نے خلاف فتویٰ پہلے کے عمل کیا اور  
 یہی پس یہ دونوں حکم نافذ ہوئے اس عمل کے حق میں اور عورتوں میں  
 کہ پوچھا ایک شخص بعض فقہاء سے ایک حادثہ کا حال پوچھا کہ حلت  
 پس فتویٰ دیا اس نے حلت کا یا حرمت کا پس عمل کیا اس نے اس عمل کے  
 پوچھا اور فقہیہ سے پس فتویٰ دیا اس نے خلاف فقہیہ اول کے عمل کیا اور  
 دوسرے کے قول پر یہ حکم ہی نافذ اس کی حق میں اور عورتوں میں  
 کہ ایک شخص نے بعض فقہاء سے پوچھا ایک حادثہ کا حال پوچھا کہ حلت  
 فتویٰ دیا اس نے حلت کا یا حرمت کا پس عمل کیا اس نے اس فتویٰ پر یہ پوچھا  
 اور فقہیہ سے اسے حادثہ کا حال پس فتویٰ دیا اس نے خلاف پہلے کے قول نافذ  
 ہوگا فتویٰ دوسرے کا پس جواب اس عبارت کا دو وجہ ہے اول یہ ہے اس  
 عبارت میں نو مسلمین بیان ہیں اس بنا پر کہ گنہگار ہیں اس سبب کو یہ حکم  
 ہونے میں ورنہ نافذ ہونا حکم کا نہیں لازم کرتا اس بات کو کہ یہ فعل کفر یا کفر  
 درست ہی جیسا کہ فاضل مجتہد اگر حکم کرے خلاف اجتہاد اپنے کے اقلید  
 کرے غیر کے تو نافذ ہو جائیگا یہ حکم نہ کیا نام حلف ہم جمعہ اللہ باوجود اس کے  
 کہ یہ فعل کرنا اس کو حرام ہی بالاجماع اور اس طرح جو کوئی سو وفاق نہ پیدا

تو نماز او سبکی جائز نزد کاتب امام عظیم السلام کی اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے  
 باوجود اسکی کہ بہ فعل کرنا نماز میں مکروہ تحریمی ہی بالاتفاق اور اس طرح حلالی  
 ترک کرنی جو سبکی کا اصل کلام کا یہ ہے کہ اس عبارت مرقومہ میں باین ہی لغو و حکیم کا  
 بنیان حکم قلعہ کا مان اگر کہنی کہ مقلد کو اختیار ہی چاہی تو اسکی تعلیل کہ عذر سبکی  
 اسکی تعلیل کہ عذر سبکی بہ عذر کی موافق ہو تا سو یہ بات اس عبارت میں بطلان مذکور  
 نہیں اور سبکی معنی مراد میں اس عبارت مرقومہ کی نزدیکی فقہاء کے سبب کیا  
 اوہوں نے جو کوئی انتقال کرے ایک طرف ہے طرف دوسرے مذکور ہے کہ سبکی نہیں  
 اور حقوق تحریر کا ہی اگرچہ از فعل مراد ہوتا تو تصریح و غیرہ کی کاسیکی باین معنی  
 اور ہی معنی مراد میں اس عبارت مرقومہ کی نزدیکی ہمیں علمائے ہند کی کہ وہ ناقصین ہیں  
 اس عبارت کے فتاویٰ عالمگیری کے میں جو وقت کہ کہا اوہوں نے کہ جو کوئی ضعیفی ہو کہ  
 اشغال کے طرف مذہب شافعی کی تو تصریح و یا جہاں اور ہی معنی مراد میں اس عبارت مرقومہ  
 نزدیکی کہ وہ خود حکم میں اس عبارت کے اس سبکی کہ ہر مجتہد کو حکم دینا عمل کرنا سبکی  
 قول غیر کی حرام ہی بالاجماع جیسا کہ اوپر ذکر اور دوسرے کہ یہ عبارت اعموا  
 نہیں ہی مراد میں اس کے نزدیک ہے و اگر نہ اصل میں جائیگی ہر فرقے کے کہ اس کا قصی ہو  
 یا خارجی جبری یا قدری اور یہ بات باطل ہی بالاتفاق اس پر ضروری ہے تخصیص کرنا اس  
 معنی اس عبارت کے مجتہد فی المذہب ہی اور خواہ سبکی اور تصفیہ شدہ کرتی میں یا بنظر  
 کہ اختیار کیا ہی قاصدوں کے قسم کہلانا گواہوں کا اور قسم کہلانا گواہوں کا مذہب میں  
 ابی الیسعے کا مذہب ہے اگرچہ اس کا پس اگر تنوع ہو فی تعلیل میں کی ہر ایک  
 منسج ہو فی تعلیل غمہ ائمہ اربعہ کے تو کیوں اختیار کرتی یا فی مذہب میں لیسعے کا

تو نماز او سبکی جائز نزد کاتب امام عظیم السلام کی اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے  
 باوجود اسکی کہ بہ فعل کرنا نماز میں مکروہ تحریمی ہی بالاتفاق اور اس طرح حلالی  
 ترک کرنی جو سبکی کا اصل کلام کا یہ ہے کہ اس عبارت مرقومہ میں باین ہی لغو و حکیم کا  
 بنیان حکم قلعہ کا مان اگر کہنی کہ مقلد کو اختیار ہی چاہی تو اسکی تعلیل کہ عذر سبکی

اس عبارت کے فتاویٰ عالمگیری کے میں جو وقت کہ کہا اوہوں نے کہ جو کوئی ضعیفی ہو کہ  
 اشغال کے طرف مذہب شافعی کی تو تصریح و یا جہاں اور ہی معنی مراد میں اس عبارت مرقومہ  
 نزدیکی کہ وہ خود حکم میں اس عبارت کے اس سبکی کہ ہر مجتہد کو حکم دینا عمل کرنا سبکی  
 قول غیر کی حرام ہی بالاجماع جیسا کہ اوپر ذکر اور دوسرے کہ یہ عبارت اعموا  
 نہیں ہی مراد میں اس کے نزدیک ہے و اگر نہ اصل میں جائیگی ہر فرقے کے کہ اس کا قصی ہو  
 یا خارجی جبری یا قدری اور یہ بات باطل ہی بالاتفاق اس پر ضروری ہے تخصیص کرنا اس  
 معنی اس عبارت کے مجتہد فی المذہب ہی اور خواہ سبکی اور تصفیہ شدہ کرتی میں یا بنظر  
 کہ اختیار کیا ہی قاصدوں کے قسم کہلانا گواہوں کا اور قسم کہلانا گواہوں کا مذہب میں  
 ابی الیسعے کا مذہب ہے اگرچہ اس کا پس اگر تنوع ہو فی تعلیل میں کی ہر ایک  
 منسج ہو فی تعلیل غمہ ائمہ اربعہ کے تو کیوں اختیار کرتی یا فی مذہب میں لیسعے کا

پس جواب سکا دو وجہ ہی توجہ اول یہ ہے کہ یہ امر اس نام میں ضروری ہی اور ثابت  
 ہو چکا ہی اصول و فرض میں یہ قاعدہ الضیق لا یتیح المخطوطات یعنی ضرور  
 مسلح کر دینا ہی مصنوعات کو سبب قوال کہہ سکا کی قطعاً ضد صحت غیر باج و کجا  
 عاد فلا انتم علیک یعنی وہ شخص کو بقرار ہو در حالیکہ نہ باغی ہو اور نہ ضد خانہ  
 کر نہ والا ہو لیکن ہی گناہ اس پر حج کہا فی جنس منوع کی اور وجہ دوسری یہ  
 کہ ہم کہلا نا گواہوں کا اکتساب ہی ترک کیے کی اور ترک یہ کہ گواہوں کی ایما و اجاب  
 مذہب اور یہی مراد ہی سب علماء کے نزدیک جبکہ اجماع کیا اور ہون اور پھر  
 اس عمل کے کہ وہ مخالف ہی ائمہ اربع کے اور یہی مراد ہی نزدیک ائمہ  
 اربع کے جبکہ اجماع ہوا وانکا اور پھر ہی اس عمل کے کہ وہ مخالف ہو ائمہ اربعہ  
 اور یہی مراد ہی نزدیک فقہار کہ جسکے کہا اور ہون جو کوئی انتقال کرے ایک  
 مذہب سے دوسرے مذہب کے نو گنہگار اور مستحق تعزیر ہونا ہی اور بعضی  
 لوگ شبہ کرتے ہیں حکایت فقال اور ابی عاصم کی کہ نقل کیا ہی اس کو  
 وطاً کر نے اس طرح کثما وقع للقاضی انی عاصم العاصم من الشیعی  
 وحل مسجد القفال وكان شافعیاً صلوفاً مغرباً فلما اذ القفال  
 امر المؤمن ان یشتی الایقامة وقد امر القاضی بتقدم وجه السهم  
 مع القرأة واولی شعرا الشافعیة ومعلوم ان القاضی اباعاصم  
 انما یصلی قبل ذالک بشعرا مذہبہ فلم یمنعہ سبق عملہ مذہبہ  
 من تقلید الخلفائین ہی پس جواب سکا دو وجہ ہی وجہ اول یہ ہے کہ یہ حکایت  
 مخالف ہی ائمہ جمع علیہ اور متفق علیہ کہ جیسا کہ کہا ابن ہاشم صفی و ابن

ملاحظہ فرمائے کہ یہ امر اس نام میں ضروری ہی اور ثابت  
 ہو چکا ہی اصول و فرض میں یہ قاعدہ الضیق لا یتیح المخطوطات  
 یعنی ضرور مسلح کر دینا ہی مصنوعات کو سبب قوال کہہ سکا کی قطعاً  
 ضد صحت غیر باج و کجا عاد فلا انتم علیک یعنی وہ شخص کو  
 بقرار ہو در حالیکہ نہ باغی ہو اور نہ ضد خانہ کر نہ والا ہو لیکن  
 ہی گناہ اس پر حج کہا فی جنس منوع کی اور وجہ دوسری یہ کہ ہم  
 کہلا نا گواہوں کا اکتساب ہی ترک کیے کی اور ترک یہ کہ گواہوں کی  
 ایما و اجاب مذہب اور یہی مراد ہی سب علماء کے نزدیک جبکہ اجماع  
 کیا اور ہون اور پھر ہی اس عمل کے کہ وہ مخالف ہو ائمہ اربعہ  
 اور یہی مراد ہی نزدیک فقہار کہ جسکے کہا اور ہون جو کوئی انتقال  
 کرے ایک مذہب سے دوسرے مذہب کے نو گنہگار اور مستحق تعزیر ہونا  
 ہی اور بعضی لوگ شبہ کرتے ہیں حکایت فقال اور ابی عاصم کی کہ  
 نقل کیا ہی اس کو وطاً کر نے اس طرح کثما وقع للقاضی انی  
 عاصم العاصم من الشیعی وحل مسجد القفال وكان شافعیاً صلوفاً  
 مغرباً فلما اذ القفال امر المؤمن ان یشتی الایقامة وقد امر  
 القاضی بتقدم وجه السهم مع القرأة واولی شعرا الشافعیة  
 ومعلوم ان القاضی اباعاصم انما یصلی قبل ذالک بشعرا مذہبہ  
 فلم یمنعہ سبق عملہ مذہبہ من تقلید الخلفائین ہی پس جواب  
 سکا دو وجہ ہی وجہ اول یہ ہے کہ یہ حکایت مخالف ہی ائمہ جمع  
 علیہ اور متفق علیہ کہ جیسا کہ کہا ابن ہاشم صفی و ابن

حاجب مالکی اور قاضی محمد الدین شافعی اور علامہ قاسم حنفی اور صاحب بر الخوار  
حنفی اور صاحب بحر الرائق حنفی نے کہ رجوع کرنا تقلید سے ابدی عمل کر نیکی  
منہج ہی بالاتفاق جیسا کہ اوپر مذکور ہوا پس جبکہ مخالف ہوئی یہ حکایت اس امر  
مجمع علیہ اور متفق علیہ کے تو لایق اعتبار کے نہوئی سبب نے بانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
الْبُغَاوَاتُ وَالْأَعْظَامُ فَإِنَّهُ مَنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّكَارِ اور وجہ دوسری  
یہ ہے کہ جانیری کہ کیا گیا ہو یہ فعل نظر نفوذ کے نہ نظر اس کے کہ یہ فعل درست  
تو یہ حکایت محمول ہی اوپر نفوذ کے فقط بدلیل سبب کے کہ یہ فعل منع ہی  
بالاتفاق اور ہی پر قیاس کیا جاوے گا قول و کر سیکھا کہ منقول ہو مثل کے تو کہ  
نہ مصداق ہو قول علیہ السلام کاس شذذ فی النار اور قول اللہ تعالیٰ کا ویسبغ  
عَلَيْهِمْ سَبِيلَ الْمَوْتِ إِنَّهُ مَا تَوَلَّى وَنُضْلِيهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا  
اور جو کوئی پیروی کرتا ہی غیر راہ مؤمنین کی پھر گنہگار ہو اسکو جہنم پہنچائی اور جو اس  
کو نیکی سمجھو اسکو جہنم میں اور پیروی ہی وہ جگہ پہنچائیے پس جب ہوا ہم کہ محل  
کے کہ جو اس میں اس کے فعل کیا ہی اسکو قرانی نے انعقد الانحاج علی ان  
مناہک کہ ان یصلوا من نیش من العلم من غلہ نیکینا انتھی من اب  
اسلام ہی کہ یہ عبارت مقید ہی بہ انتہہ تو مسلم ہونیکے یعنی جو نیا مسلمان ہو اسکو  
انتہی ہی اختیار کرے تقلید کسی عالم مجتہد کی ائمہ اربعہ میں سے سوا سب کو حکام  
اربع رعایات میں اربعہ میں اسوئے کے اجماع منعقد ہوا ہی اوپر کرنے اس عمل کے  
کے مخالف ہوا محمد اربعہ کے اور کلمہ میں کاتب غرض یہی اس معنی اسکے یہ ہو کہ جو شخص



نو مسلم ہو کر اس کے سوا کسی اور میں یہ کہ تعلیم کر کے ایک عالم کی آمد اور بعد میں  
 میں ہو گیا یہ احتجاج نہ کہ دلیل ہماری ساتھ مدد اللہ تعالیٰ کے وہ نعم الہی و فیہ الاموال  
 باب دوم سر اسیج بیان دلیلون اور سکون کے کہ بعضی لو  
 شک کرتے ہیں اور سکون پر اگر چہ شبہ کے مسائل ہیں  
 بہت ہیں لیکن جن سکون پر شدہ کی کہتے ہیں جواب دینا لکھا جاوے گا  
 اور باقی مسائل کو اسی پر فیاس کیا جاوے گا باہم طور کہ جب قوی شعبہ ہوں  
 یہ حال ہی تو اور نکا کیا ذکر ہی مسئلہ کے مزاج بیان فقہین کے شک کرتے  
 ہیں میں طور کر رہا ہے کہ گئی ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اذاکا  
 الماء قلتین فانہ لا یخس رواہ ابو داؤد اور رد ہوت کی گئی ابن عمر سی کہا  
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل من الماء یکون فی انفلاۃ  
 من الارض وما ینفق من الماء قال السباع فقال رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم اذ انفق الماء قلتین لم یخس شئ رواہ ابو داؤد پس یہ حدیث  
 دلالت کرتے ہی اس پر کہ جبکہ ہو باقی بقدر فقہین کے تو تا پاک نہ ہوگا جیسا کہ مذکور  
 امام شافعی کا ہی اور میں نہیں معلوم ہوا ہی کہ امام عظیم نے کہ حدیث میں  
 سند پوری ہی کہ یہ باقی فقہین کا تا پاک ہو جا تا ہی جواب کا یہ ہی کہ وہ  
 ہی ابو ہریرہ کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اذ استیقظ احدکم  
 من نومہ فلا یغمس لک فی الاراء حتی یغسلها ثلثا فانہ لا ینقص  
 ابن باتت لک متفق علیہ کہ تو وہی بچ بچ صحیح مسلم کے بخیر اس پر کہ  
 اھل الحجاز کا تو استنجون بالا حجاز فاذا اقام احدہم عرق

فَلَا يَأْتِيَنَّ النَّاسُ مِنْكُمْ أَنْ يَطُوفَ كَيْدًا عَلَى خَلْقِكَ الْمَوْضِعِ الْمُتَوَضَّعِ الْخَشَعِ فَإِذَا  
وَقَعَ يَدُهُ عَلَى خَلْقِكَ الْمَوْضِعِ الْجَسَنِ تَحْسَنَ يَدُهُ وَإِذَا عَيْسَ يَدُهُ تَحْسَنَ يَدُهُ  
أَنْتَهُ أَوْ رَوَيْتَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْجُدُ  
أَعْدَاكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ مَغْتَسِلًا عَلَيْهِ أَوْ رَوَيْتَهُ  
أَبُو هُرَيْرَةَ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ الْحَبْكَ لَانَ أَوْ  
لَحْدَكُمْ فَلْيَغْتَسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ مَغْتَسِلًا عَلَيْهِ أَوْ رَوَيْتَهُ أَبِي هُرَيْرَةَ  
كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَلْعَجَ الْكَلْبُ فِي آثَارِ أَحَدِكُمْ  
فَلْيَرْفَعْهُ ثُمَّ يَغْتَسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ لِقَاءَهُ صَلَاحُ أَوْ رَوَيْتَهُ عَطَاءُ بْنُ  
حَبِشَةَ وَقَعَ فِي زَمْزَمَ فَمَاتَ قَالَ فَأَمَّا ابْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ يَرْفَعُ مَاءَ زَمْزَمَ  
قَالَ خَبَلُ الْمَاءِ لَا يَقْطَعُ قَالَ فَتَنْظُرُ فَإِذَا هُوَ عَيْنٌ تَنْتَبِهُ مِنْ قِلْحِ الْحَجَرِ  
الْأَسْوَدِ قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ حَسْبُكُمْ رَوَاهُ ابْنُ كُرَيْبٍ فِي شَيْبَةِ  
مُصَنَّفِهِ أَوْ رَوَيْتَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ زَيْدًا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ فَمَاتَ قَالَ  
فَأَنزَلَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَأَجْرَهُ ثُمَّ قَالَ لَزَحْحًا مَا فِيهَا مِنْ مَاءٍ زَمْزَمَ ثُمَّ  
قَالَ لِلَّذِي فِي الْبَيْتِ صَبِّحْ دَلُوكَ مِنْ قِبَلِ الْعَيْنِ الَّتِي تَلِي الْبَيْتَ أَوِ الرُّكْنَ  
فَأَخْرَجَ مِنْ عَيْنِ الْبَيْتِ رَوَاهُ أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ  
أَوْ رَوَيْتَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ زَيْدًا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ عِنْدَ مَوْجِ نَارِ الْحِجَابِ وَتَوَضَّعَ  
فِيهِ رَوَاهُ الدَّارِقُطِيُّ أَوْ رَوَيْتَهُ كَمَا أَنَّ زَيْدًا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ فَمَاتَ  
فِيهَا فَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ أَحْمَرَ وَامْرَأَتَهُ نَزَحَا فَسَالَ  
غَلَبَتْهُمُ عَيْنُ جَاءَتْ مِنَ الرُّكْنِ فَأَمْرَهَا فَدَسَّتْ

[illegible]







عبد اللہ بن عمر سے یہم ہی کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 بَلَغَ الْمَاءُ فَلْتَيْنِ وَأَوَّلُهَا لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ كَرَوَاهُ ابْنُ مَرْجَانَةَ بَسْ بِه  
 روایت مثل ہی شک ہے کہ دو قلی فرمائی ہیں یا تین قلی پس یہ روایت مخالف  
 ہوئی دونوں روایتوں پہلی کو اور نہ معلوم ہوا کہ حضرت نے دو قلی فرمائی ہیں  
 یا تین اور جو پہلی روایت عبد اللہ بن عمر سے یہم ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم نے اِذَا كَانَ الْمَاءُ اَرْبَعِينَ قَلَّةً لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ كَرَوَاهُ  
 مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدَرِ اور کہا شیخ ابن ہمام فتح القدیر میں قد وقع الا  
 صُطْرُ اَبْنِي ذَالِكَ الْحَدِيثِ فَقِي بَعْضُ الْكُرُوَابَاتِ لَفْظُ فَلْتَيْنِ  
 وَفِي بَعْضِهَا ثَلَاثُ قَلَالٍ وَفِي بَعْضِهَا اَرْبَعِينَ قَلَّةً وَفِي بَعْضِهَا  
 اَلْاَرْبَعِينَ مَعْنًى لَا اَنْتَهَى اور مانند اسکے کہا ملا علی قاری شیخ مشکوٰۃ میں  
 بسنا بت ہوا ان روایتوں سے اضطراب محدث کا اور جو پہلی وجہ یہم  
 کہ غلط قلعہ کا مشترک ہی در بیان معاکیرہ کے اس واسطے کہ کہا جاتا ہی  
 قلعہ واسطی اوس جموں سی لکڑی کے کہ کہیلے ہیں ساتھ اوس کے لڑکے  
 ساتھ مارنے ایک لکڑی لہجی کے اوس پر کہ بہان اوس کو کلنی کہتی ہیں  
 اور کہا جاتا ہی قلعہ واسطی اوس چیز کے کہ بانی بیتے ہیں ساتھ اوس کے  
 اور کہا جاتا ہی قلعہ اوس چیز کو کہ ہلکا جاتا ہی اوس کو اونٹ اور کہا جاتا ہی  
 قلعہ جب کو یعنی بڑی شک کے اور کہا جاتا ہی قلعہ جڑ کو یعنی ٹھلیا کو اور کہا جاتا  
 قلعہ وقر یعنی مشک کے پس یہم معانی مختلف ہیں اے پسین پس جموں حدیث  
 مشترک در بیان معانی متغایرہ کے پس جبکہ معلوم ہو وجود مذکورہ تو

عبد اللہ بن عمر سے یہم ہی کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 بَلَغَ الْمَاءُ فَلْتَيْنِ وَأَوَّلُهَا لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ كَرَوَاهُ ابْنُ مَرْجَانَةَ بَسْ بِه  
 روایت مثل ہی شک ہے کہ دو قلی فرمائی ہیں یا تین قلی پس یہ روایت مخالف  
 ہوئی دونوں روایتوں پہلی کو اور نہ معلوم ہوا کہ حضرت نے دو قلی فرمائی ہیں  
 یا تین اور جو پہلی روایت عبد اللہ بن عمر سے یہم ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم نے اِذَا كَانَ الْمَاءُ اَرْبَعِينَ قَلَّةً لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ كَرَوَاهُ  
 مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدَرِ اور کہا شیخ ابن ہمام فتح القدیر میں قد وقع الا  
 صُطْرُ اَبْنِي ذَالِكَ الْحَدِيثِ فَقِي بَعْضُ الْكُرُوَابَاتِ لَفْظُ فَلْتَيْنِ  
 وَفِي بَعْضِهَا ثَلَاثُ قَلَالٍ وَفِي بَعْضِهَا اَرْبَعِينَ قَلَّةً وَفِي بَعْضِهَا  
 اَلْاَرْبَعِينَ مَعْنًى لَا اَنْتَهَى اور مانند اسکے کہا ملا علی قاری شیخ مشکوٰۃ میں  
 بسنا بت ہوا ان روایتوں سے اضطراب محدث کا اور جو پہلی وجہ یہم  
 کہ غلط قلعہ کا مشترک ہی در بیان معاکیرہ کے اس واسطے کہ کہا جاتا ہی  
 قلعہ واسطی اوس جموں سی لکڑی کے کہ کہیلے ہیں ساتھ اوس کے لڑکے  
 ساتھ مارنے ایک لکڑی لہجی کے اوس پر کہ بہان اوس کو کلنی کہتی ہیں  
 اور کہا جاتا ہی قلعہ واسطی اوس چیز کے کہ بانی بیتے ہیں ساتھ اوس کے  
 اور کہا جاتا ہی قلعہ اوس چیز کو کہ ہلکا جاتا ہی اوس کو اونٹ اور کہا جاتا ہی  
 قلعہ جب کو یعنی بڑی شک کے اور کہا جاتا ہی قلعہ جڑ کو یعنی ٹھلیا کو اور کہا جاتا  
 قلعہ وقر یعنی مشک کے پس یہم معانی مختلف ہیں اے پسین پس جموں حدیث  
 مشترک در بیان معانی متغایرہ کے پس جبکہ معلوم ہو وجود مذکورہ تو

ہونی وجہ مذکورہ تو معلوم کرنا چاہیے یہ کہ جبکہ باوہی جاوہریت  
 میں کوئی وجہ ان وجہ مذکورہ میں سے لے نصف یا مخالفت اجماع کی یا  
 اضطراب اکثرک معانی کا تو نہیں ہونی ہی وہ حدیث محبت بہ اتفاق  
 اہل حدیث کے پس جب کہ پائے گئے اس حدیث میں سب وجہ مذکورہ کہنو مگر ہو گئی  
 حجت عمل کرنے میں اور ثابت کرنے اصل اصول میں خاص کر حج مفت ہونے  
 صحیحہ مذکورہ کہ پس ہو گئی حدیث فلتین کی متروک العمل بالاتفاق اور اگر کہتے  
 اور فلتین کی حدیث پر عمل کرنے کی تحقیق یہ حدیث ان رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم قال الماء طهور لا یغسل شیء بجمع نہری حدیث  
 فقین کی یہ بیان کہ منع کیا ہی بخارجی نے صحیح بخاری میں خلاف حدیث  
 فقین کے اور سوانح حدیث المارطہور لا یغسل کے عبارت ملے کہ یہ ہی باطل و  
 یقع من الخاسات فی السمن والماء وقال لوطی فی کاباس ب  
 ما لہ یغسل طعمہم او یخرج او لو ان انتھی اور یہی مذہب امام  
 مالک اور اتباع او نیکو کاتب ہو گئی حدیث فلتین کی معارض حدیث الماء  
 طہور لا یغسل نہی کہ اور نہیں ہی ممکن حمل کرنا حدیث المارطہور لا یغسل  
 اور حدیث فلتین کے یہ لغویوں کہا جاوے کہ مراد حدیث المارطہور لا یغسل ہی  
 قدر فلتین کے ہی سبب نہیں ممکن ہے کہ حدیث فلتین کے ضعیف اور  
 المارطہور لا یغسل نہی کی صحیح ہی اوس سے پس اگر مراد لیجاہی حدیث المارطہور لا  
 یغسل نہی قدر فلتین کی تو لازم آوے گا باطل کر دینا عموم حدیث تو ہی ساتھ  
 حدیث ضعیف کے اور یہ باطل ہی بالاتفاق پس ہو گئی حدیث فلتین کی متروک العمل

۱۔ بخاری میں ایک روایت ہے کہ  
 ۲۔ بخاری میں ایک روایت ہے کہ  
 ۳۔ بخاری میں ایک روایت ہے کہ  
 ۴۔ بخاری میں ایک روایت ہے کہ  
 ۵۔ بخاری میں ایک روایت ہے کہ  
 ۶۔ بخاری میں ایک روایت ہے کہ  
 ۷۔ بخاری میں ایک روایت ہے کہ  
 ۸۔ بخاری میں ایک روایت ہے کہ  
 ۹۔ بخاری میں ایک روایت ہے کہ  
 ۱۰۔ بخاری میں ایک روایت ہے کہ

ساتھ حدیث الما طہور لایخبت شے کی اور بانی ہی حدیث الما طہور لایخبت شے کی  
 پر واقع ہوا تعارض درمیان حدیث الما طہور لایخبت شے کی اور درمیان چھ بیان  
 صحیحہ کے جو اوپر مذکور ہوئے ہیں پس ترجیح دی جاوے گی اور چھ بیرون مذکورہ کو  
 اوپر حدیث الما طہور لایخبت شے کے ساتھ دو جہوں کے وجہ اول یہ ہے کہ یہ حدیث  
 مذکورہ قوی تر ہے اور اعتباراً صحیحہ اور نہ کہ حدیث الما طہور لایخبت شے سے پہلے کہ یہ  
 احادیث مذکورہ بیچ نہایت درجہ صحت کے ہیں یہاں تک کہ ثابت کیا اور بخاری  
 مسلم فی بیچ صحیحین میں ہے اور سوائے او کے اور محدثوں نے بخلاف حدیث الما طہور  
 لایخبت شے کے ہر سطح کے نہیں ہی ایسی اسیمطہ نہیں روایت کیا ہی اسکو  
 شیعین نے بیچ صحیحین میں ہی کے یہاں تک کہ تحقیق بخاری سے منع کیا اب حدیث  
 پہلے قاصر ہو سکا اور پر روایت کرنے سے اسکا بجا رہا کہ کف ساتھ قول نہ ہی  
 تالیفی کی اور کہا قال الزہری لا باس بلہ ما لہ فیغیرہ طعم اور بیچ اولوں  
 لیج جبکہ راجح ہوئے ہیں حدیث صحیحہ مذکورہ اوپر حدیث الما طہور لایخبت شے کے  
 تو ہر اعلیٰ ساتھ ان حدیثوں صحیحہ مذکورہ کی بانی کے باب میں اور ہو گئی حدیث الما  
 طہور لایخبت شے کی منروک اعلیٰ ساتھ ان حدیثوں صحیحہ مذکورہ کے ساتھ سن حدیث  
 و تہ دو سری یہی کہ یہ احادیث صحیحہ مذکورہ ترجیح دی جاتی ہیں اوپر حدیث  
 الما طہور لایخبت شے کے یا نہی بلکہ قاعدہ مقرر ہو چکا ہی بیچ علم اصول کے کہ کہ جبکہ  
 متعارض ہوں حدیثین اس میں اور چاہی ایک ان کی اباحت کو اور دوسرے حدیث  
 تو ہوتا ہی اعلیٰ ساتھ اول حدیث کے کہ چاہی ہی حرمت کو نہ ساتھ اول حدیث کے چاہی  
 ہی اباحت کو پس حدیث الما طہور لایخبت شے کی چاہی بانی کے مباح ہو نیکی اور حلال ہو نیکی



اگرچہ ایک جگہ ہو اور وہ احادیث مجموعہ مذکورہ جابہتی ہیں حسرت اور بخت اسکی  
 پس ہو گئی حدیث لما ظہور لا ینجسہ کی متروک العمل ساتھ اون حدیثوں صحیحہ مذکورہ  
 اور باقی رہیں وہ احادیث مذکورہ خالی تعارض سے لیکن جبکہ منقذہ ہوا اجماع سے  
 اسے کہ حکم بانی کثیر کا حکم بانی جاری کا ہی پس حدیث لا ینجسہ کی احادیث کے ساتھ  
 الذی لا ینجسہ فی کلمۃ تعالیٰ کی نہ بانی ہی یا پر عموم انہی کے  
 پس ہو گئی نایب اون احادیث صحیحہ کج کہ مذکور ہیں جج حکم انہی اور یہ کہ جس  
 واجب ہو احکم کرنا ساتھ ملہارت اوس کی کے کہ وہ زیادہ اور فوق ہو مقتضای  
 ان حدیثوں صحیحہ کیلئے جبکہ نہ ہوئی کوئی تقدیر کسی نام کی جج باہمی کے فوق  
 مقتضای ان احادیث کے سوا تقدیر یا تحفیضہ اور اتباع او ٹیکسی اور نہ اجماع مقتضہ  
 او پر باطل ہوئی اوس عمل کے کہ مخالف ہو امامہ اربعہ کے تو ہوئی تقدیر یا تحفیضہ اور  
 اتباع او ٹیکسی صحیح اور مطابق ساتھ ان حدیثوں صحیحہ کے اور اجماع مذکور کے اور  
 تقدیر فوقانی بہر ہی کہ کہا ابو بکر بن ابی سیفہ جج کتابا ہی کے کہ نام او تحفیض  
 ہی حدیثنا ابو سعاد و یۃ عن عاصم عن عکرمۃ انہ قال قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد یر فقالوا یا رسول اللہ ان الکلاب  
 تلغ فیہ والشباع فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للشباع  
 ما اخذ فی بطنہ والکلب ما اخذ فی بطنہ فاشربوا وتوضؤوا قال  
 ابو حنیفۃ لا بأس بالکلب اذا کان عسرا فی بطنہ ما لم یتغیر طعمہ  
 ویرث لؤلؤہ وتوضؤوا ید الی الی الی دیکھو اور یہی ہی مذکور یا تحفیضہ  
 اور ابو یوسف اور امام محمد کا اور کہا بہر ہدایت میں اسے یہ فتویٰ ہی اور موافق بہ

وہ احادیث صحیحہ کیلئے جبکہ نہ ہوئی کوئی تقدیر کسی نام کی جج باہمی کے فوق  
 مقتضای ان احادیث کے سوا تقدیر یا تحفیضہ اور اتباع او ٹیکسی اور نہ اجماع مقتضہ  
 او پر باطل ہوئی اوس عمل کے کہ مخالف ہو امامہ اربعہ کے تو ہوئی تقدیر یا تحفیضہ اور  
 اتباع او ٹیکسی صحیح اور مطابق ساتھ ان حدیثوں صحیحہ کے اور اجماع مذکور کے اور  
 تقدیر فوقانی بہر ہی کہ کہا ابو بکر بن ابی سیفہ جج کتابا ہی کے کہ نام او تحفیض  
 ہی حدیثنا ابو سعاد و یۃ عن عاصم عن عکرمۃ انہ قال قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد یر فقالوا یا رسول اللہ ان الکلاب  
 تلغ فیہ والشباع فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للشباع  
 ما اخذ فی بطنہ والکلب ما اخذ فی بطنہ فاشربوا وتوضؤوا قال  
 ابو حنیفۃ لا بأس بالکلب اذا کان عسرا فی بطنہ ما لم یتغیر طعمہ  
 ویرث لؤلؤہ وتوضؤوا ید الی الی الی دیکھو اور یہی ہی مذکور یا تحفیضہ  
 اور ابو یوسف اور امام محمد کا اور کہا بہر ہدایت میں اسے یہ فتویٰ ہی اور موافق بہ

دست بزمین طاعت نماز  
طرف کبریا در پیشگاه  
پادشاهان زمین  
کعبه و حرمها را جزو  
صلوات علیکم و آله و سلم  
بنیامین سادات نبوی است  
نوازشت بر بنیامین

امام احمد بن حنبل کا یہ عجیب و غریب موقف ہے کہ جب اس کی بیعت  
ترجمہ شکوہ کے کہ شیخ کا ہی اور ارکان اربعہ میں کہ مولانا عبد العلی کی ہی  
سلسلہ دوسرا بیعت بیان وقت تحفہ فجر کے شبہ کرتے ہیں باہر طور  
کہ روایت ہی حضرت عائشہ سے کہ تَبَيَّنَ لَنَا الْمَوْفِئَاتِ يَشْهَدْنَ مَعَ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَواتُ الْفَرَسِ مُتَلَفَعَاتٍ يَمْشِي طَوْنَهُمْ يُقِيلُنَّ  
إِلَى بُيُوتِهِنَّ ثُمَّ يَنْصَبْنَ الصَّلَاةَ مَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ  
الْبَخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ بِسَبِيحِ حَدِيثٍ صَحِيحٍ دَلَّاهُ أَنَّ هِيَ اسْمُ رَسُولِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُغَتْ بِأَتَى هُنَّ نَزَحْنَ مِنْهُ بَعِيرَيْنِ جَبِيصَيْنِ كَذَبَ  
شافعی اور امام احمد اور اسحاق وغیرہم کا ہی اور میں نہیں معلوم ہوا کہ امام اعظم نے  
اس حدیث سے سند پکڑی ہی اور یہ خوب ہوئے اسفار کے وقت فخرین و جواب  
اوسکا بہرہ کی کہ روایت ہی عبد اللہ بن مسعود سے کہ فرماتے تھے مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّيْ صَلَاةً إِلَّا مَلَيْقَافَهَا الْأَصْلَوْنِ صَلَّوْا الْمَغْرِبَ  
وَالْعِشَاءَ جُمُعَ وَصَلَّى الْفَجْرَ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ مَيْقَافِهَا مَتَفَوْعَكَ ۝  
اور روایت ہی عبد اللہ بن مسعود کہ کہ آیا مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّيْ اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّيْ صَلَاةً إِلَّا مَلَيْقَافَهَا الْأَصْلَوْنِ صَلَّوْا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ  
جُمُعَ وَصَلَّى الْفَجْرَ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ مَيْقَافِهَا الْغُلَسِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ اور روایت  
ہی بخاری کہ اَوَّلَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّيْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّيْ  
فَأَمَرَ عَلَيْهِ أَنْ يَرْتَدَّ فَلَمَّا كَانَ لَيْلَةً مِنْ ذَلِكَ وَطَلَعَ  
الْفَجْرُ فَقَالَ أَقْبِمْ شَمْلَتِي يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّ هَذِهِ لَسَاعَةٌ مَا لَمْ

تفضل

صلیٰ و فیہا قضا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یصلیٰ  
 هذه الساعة الا هذه الصلوة فی هذا المكان من جملة اليوم فقال عبد  
 ھما صلوا تان نحو ان صلوا المغرب بعد ما یاتی الناس من اعادة و صلوا  
 الغداة بعد ان ینزع الفجر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل  
 ذلك رواه الطحاوی فی معانی الآثار اور ابن ابی شیبہ الحسن بن  
 سہ کہ کہا کہ اس وقت حضرت معمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت  
 الفجر یوم الفجر میں سطر الفجر حکم قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 قال ان ہاتھ الصلواتین نحو ان عن و فیہما فی هذا المكان صلوا  
 المغرب صلوا الفجر هذه الساعة رواه الطحاوی فی معانی الآثار  
 اور روایت ہی سے کہ کہا کہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 لقول اسمرؤ اب الفجر فانه اعظم للاجر رواه الطحاوی بإسنادہ معتد  
 اور روایت ہی سے کہ کہا کہ فرما رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 نور و اب الفجر فانه اعظم للاجر رواه الطحاوی اور روایت ہی ابی بکر  
 بن عبد اللہ بن ابی شیبہ کہ روایت ابی ہاشم سے اور روایت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 کہ فرمایا نور و اب الفجر فانه اعظم للاجر رواه الطحاوی اور کہا حج  
 محمد بن شمس طائیں سے روایت طبرانی کے نور یا لیل یا الفجر و قد ما یصلی القوم  
 معا فمفعولہ قال الامام ابو حنیفہ و اصحابہ و ہی رہا یہ شخص  
 احمد بن محمد بن شمس کہ عمل کن الصلوات بالاکشاف اور روایت  
 رافع بن سہب سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اسمرؤ اب الفجر رواہ





کان یصلی الصبح فتتطهر النساء متلفعات یمروا بهن مما یرى من  
 الغسل ما حدیث ابن مسعود فی الصبیحین فظاہر فیما ذہبنا الیه و  
 ما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوٰۃ الا لم یقاہت  
 الا صلوٰۃ من صلوٰۃ المغرب لجمع وصلى فجر يومئذ قبل مقاهها  
 مع انه كان بعد الفجر اجما فاعلم ان المراء قبل مقاهها الذواعی  
 الاداء فیہ لانه غلس يومئذ لیمتد وقت الوقوف فاداء الصلوة  
 كان عند الغلظین انتهى کذا قلت فی مسند تیسرے حج و  
 مستحب طبع کے شب کریم میں یہ کہ روایت کی گئی انسان مالکی کہ کہا  
 کہنا صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شد الحرج فاذا لم یطع  
 احدا ان یمکن جہتہ من الارض یسقط ثوبہ فیسجد علیہ رواہ مسلم  
 اور روایت ہی خباب کہہ کہ انبت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 فشکو الیہ حر الرصداء فلم یشکنا رواہ مسلم و سن بہ حدیثین دلالت کرتی  
 ہیں اس پر مبنی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز ظہر کی شدہ گرمی میں جلی دل و  
 اور نہ سنا شکری صحابہ کا اور سنا نہ سیکہ قائل ہوئی ہی ایک جماعت ان میں سے بعض  
 اصحاب بغیرہ کی بھی ہیں اور میں نے تجلے ششمین ابراہیم کہ یعنی بہت وقت میں  
 پر پڑنے کو جو جواب کا یہ ہے کہ روایت ہی الی ہر یہ کہ فرمایا رسول خدا صلی  
 علیہ وسلم انما اذا اشتد الحر فارجوا بالصلوة فان شد الحر من فحیم  
 تھم متفق علیہ اور روایت ہی الی ہر یہ کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا شد الحر من فحیم تھم متفق علیہ اور روایت ہی











[illegible]



۵۴  
کہ سایہ ٹیلون کا بسین طاہر ہوتا مگر عیچہ دھبیا لے دن کی بہت پس قیل میں  
بہر ہی کہ دھبے بقدر جو تہا می حصہ آدمی دن کی پس ہوگا اسوقت سایہ کوئی  
فرصت آدمی کی آواز شروع ہوگا ظہور سایہ ٹیلون کا تو ہوگا سایہ آدمی دیر  
قد آدمی کے پس جبکہ یہ معلوم ہوا تو یہ حدیث لات کرتی ہی ہے کہ اذا غلظہ کی  
ہوئی بعد وقت مذکور کے اور بعد اذان نماز ظہر کی سنتہ و فرض اور نماز مسنونہ  
پس آخر ہوئی وقت ظہر کی پس حدیث لات کے اسے کہ وقت ظہر کا دو مثل تک ای  
سوا می سایہ اصغی فی آوردہ دوسری بہ ہی کہ تجربہ کیا گیا ہی باین طور کہ ایک گولہ  
مٹی کا دو ٹکڑے کر کر ایک ٹکڑا چوڑی طرف جو زمین پر رکھا گیا تو جسوقت  
سایہ اوسکا برابر اوسکی ہوا اور اوسکی بعد نماز مذکور پہلے آخر ہوئی وقت ظہر کو اور اہو  
تو سایہ دو مثل قد آدمی کی سوا می سایہ اصغی کے ہوا جیسا کہ مذہب نام اعظم و ارتعاش  
اونیکامی طور جو تھا طریق جو ثابت بکا بہ ہی کہ روایت سے بریدہ ان خبر کا  
سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَهُ صَلِّ  
مَعَنَا هَذَا يَوْمَئِذٍ الْيَوْمَيْنِ فَلَمَّا زَالَتِ الشَّمْسُ أَمْرًا يَلَاكُ فَادْنُ  
ثُمَّ امْرُءٌ فَأَقَامَ الظُّهْرَ ثُمَّ أَمْرًا فَأَقَامَ الْعَصَا وَالشَّمْسُ مَرَّتْ فَعَرَفَ  
بَيَضَاءَ نَفْثَةٍ ثُمَّ أَمْرًا فَأَقَامَ الْمَغْرِبَ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمْرًا  
فَأَقَامَ الْعِشَاءَ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ ثُمَّ أَمْرًا فَأَقَامَ الْفَجْرَ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الثَّانِي  
أَمْرًا فَأَجْرَحَ بِالظُّهْرِ فَأَبْدَاهَا فَأَعْمَى أَنْ يُبْرِدَهَا وَصَلَّى الْعَصَا وَالشَّمْسُ مَرَّتْ  
مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَمْرًا فَأَعْمَى فَقَالَ إِنَّ لَيْلِي الشَّفَقُ وَصَلَّى الْعِشَاءَ بَعْدَ  
ذَلِكَ الْبَيْتِ وَصَلَّى الْفَجْرَ فَأَقْرَبَهَا ثُمَّ قَالَ يَا سَائِلُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ





مشترک ہی جیسا کہ مذہب امام کا کلا اور ایک حجت علماء کا ہی جیسا کہ کہا نووی نے  
 شرح مسلم میں باب ثقات نازین لیکن یہ مشترک نسخ ہی ساتھ بہت حدیثوں صحیحہ  
 اورین سے ایک حدیث عبداللہ بن عمرو کی ہی اَنَ الْمَسِيحُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ إِذَا صَلَّيْتُمُ الْفَجْرَ فَإِنَّهُ وَقْتُ لِي أَنْ يَطْلُعَ قَرْنُ الشَّمْسِ الْأَوَّلُ ثُمَّ  
 إِذَا صَلَّيْتُمُ الظُّهْرَ فَإِنَّهُ وَقْتُ لِي أَنْ يَخْضُ الْعَصَا رَوَيْتُ كَمَا يَكُونُ  
 مسلم وغیرہ نے اور حدیث عبداللہ بن عمرو کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 وَقْتُ صَلَاةِ الْفَجْرِ كَمَا يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّمْسِ الْأَوَّلُ وَقْتُ صَلَاةِ الظُّهْرِ  
 إِذَا ذَلَّتِ الشَّمْسُ كَمَا يَخْضُ الْعَصَا رَوَيْتُ كَمَا اسکو مسلم وغیرہ نے نقل کیا  
 تفریطاً اِنَّمَا التَّفْرِيطُ عَلَى كَمَا يُصَلِّي حَتَّى يَخْبِي وَقْتُ صَلَاةِ الْآخِرَى  
 روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد اور نسائی وغیرہم نے اور حدیث یزیدہ کی  
 اور حدیث ابی موسیٰ اشعری کی کہ اوپر گدز جی پس یہ حدیثین صحیحہ دلالت کرتی ہیں  
 اسپر کہ مشترک در میان وقت ظہر وعصر کے نسخ ہی لیکن باقی رہی یہ بات کہ کونسا  
 وقت نسخ ہی ان دونوں میں سے ظہر کا یا عصر پس حدیثین ابی ہریرہ کی اور ابی  
 ذر کی اور عبداللہ بن عمرو کی اور یزیدہ کی دلالت کرتی ہیں اسپر کہ نسخ وقت عصر  
 ہی پس وقت ظہر کا بعد ہو جانی سائیدہ ہر چیز کی برابر اسکی باقی رہا خالص اور جو سائیدہ  
 سائیدہ ہر چیز کا برابر اسکی شامل ہی آدمی کی سائیدہ نکو اور درختوں کے سائیدہ نکو  
 اور ٹیلوں کے سائیدہ نکو اور اور چیزوں کے سائیدہ نکو پس یہ ان کیا انھیں نے اسکی  
 بچ حدیث ابی ذر غفاری کے کہ سائیدہ ٹیلوں کا ہی پس دلالت کی جبریل کی حدیث  
 انھوں نے وقت ظہر کا دو ٹیل گئی سوای سائیدہ اصلی کے جیسا کہ مذہب امام معظم کا اور

نسخہ صحیحہ ہے کہ وقت ظہر کا دو ٹیل گئی سوای سائیدہ اصلی کے جیسا کہ مذہب امام معظم کا اور  
 نسخہ صحیحہ ہے کہ وقت ظہر کا دو ٹیل گئی سوای سائیدہ اصلی کے جیسا کہ مذہب امام معظم کا اور  
 نسخہ صحیحہ ہے کہ وقت ظہر کا دو ٹیل گئی سوای سائیدہ اصلی کے جیسا کہ مذہب امام معظم کا اور  
 نسخہ صحیحہ ہے کہ وقت ظہر کا دو ٹیل گئی سوای سائیدہ اصلی کے جیسا کہ مذہب امام معظم کا اور



ابتداء اونکی کا ہی اور یہی ہی مقصداً عقل کا اور اسی میں ہی احتیاط اس واسطے  
 کہ نماز پہلی وقت کے غیر جائز ہی بالاجماع پس اگر ہو عند البدقت عصر کا بعد وکیل  
 تو ہوگی نماز عصر کی بعد ایک مثل کہ پہلی وقت اپنی کی غیر جائز اور اگر ہو عند البدقت  
 ظہر کا ایک مثل تاکہ ہو جاوے گی نماز ظہر کی اور بعد ایک مثل کہ پہلی وقت عصر سے  
 ساقط ہو جاوے گی آوردہ لوگ کہ سند پکڑتے ہیں حدیث جبریل سے کہ وقت ظہر کا  
 ایک مثل آدمی کے سایہ تک ہی سوا سایہ اصلی کے سو یہ بات اس حدیث سے نہیں  
 ثابت ہوتی ہی اس لئے کہ لفظ حدیث کو ظلال کے لفظ سے مثلاً ہی آوردہ کہ نماز  
 پڑھی گئی بعد اس کے جیسا کہ اوپر گذرا اور کہی تاکہ کفرقی میں ساتھ حدیث عبد  
 بن عمرو کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت الظہر اذا زالت  
 الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر ووقت  
 العصر ما لم تقصر الشمس روایت کیا اس کو مسلم نے اور وجہ دلیل کی یہی  
 یہی ہی کہ قول آنحضرت کا ما لم يحضر العصر تاکید ہی قول آنحضرت کی وکان ظل الرجل  
 كطوله سو جواب کا یہ یہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں فرمایا کہ تاکہ  
 اور یہ یہ الفاظ تاکہ لفظی اور معنی کی کسی میں تا معلوم ہو کہ آیا یہ ہی نہایت یہ  
 کہ ہم کیا جاویں تاکہ ہو جیسا کہ احتمال اور معنون کا بھی ہی پس حدیث مجمل  
 ہوئی اس بات میں کہ قول او ان کا وکان ظل الرجل كطوله جملہ معترضہ  
 ہی در میان مبتداء و خبر کو یا مولد ہی ساتھ بعد اپنی کی یا یہ قول مدرج ہی اس لئے  
 کہ اور وہ نہیں عبد اللہ بن عمرو کی کہ اسی حدیث کی میں خالی ہیں اس قول مذکور سے  
 پس کہ ہی میں ہم کہ یہ قول یا تو مدرج ہی یا جملہ معترضہ ہی در میان مبتداء و خبر کے

میں قول آدمی کے  
 سایہ تک ہی سوا  
 سایہ اصلی کے  
 سو یہ بات اس  
 حدیث سے نہیں  
 ثابت ہوتی ہی  
 اس لئے کہ لفظ  
 حدیث کو ظلال  
 کے لفظ سے مثلاً  
 ہی آوردہ کہ  
 نماز پڑھی گئی  
 بعد اس کے جیسا  
 کہ اوپر گذرا  
 اور کہی تاکہ  
 کفرقی میں  
 ساتھ حدیث عبد  
 بن عمرو کی  
 کہ فرمایا رسول  
 خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے  
 وقت الظہر اذا  
 زالت الشمس  
 وكان ظل الرجل  
 كطوله ما لم  
 يحضر العصر  
 ووقت العصر  
 ما لم تقصر  
 الشمس روایت  
 کیا اس کو مسلم  
 نے اور وجہ  
 دلیل کی یہی  
 یہی ہی کہ قول  
 آنحضرت کا  
 ما لم يحضر  
 العصر تاکید  
 ہی قول  
 آنحضرت کی  
 وکان ظل  
 الرجل كطوله  
 جملہ معترضہ  
 ہی در میان  
 مبتداء و خبر  
 کو یا مولد ہی  
 ساتھ بعد  
 اپنی کی یا یہ  
 قول مدرج ہی  
 اس لئے کہ اور  
 وہ نہیں عبد  
 اللہ بن عمرو  
 کی کہ اسی حدیث  
 کی میں خالی  
 ہیں اس قول  
 مذکور سے پس  
 کہ ہی میں ہم  
 کہ یہ قول یا  
 تو مدرج ہی  
 یا جملہ معترضہ  
 ہی در میان  
 مبتداء و خبر  
 کے

واسطی بیان کرنے ایام گرمی کے ساتھ دلیل حدیث ابی ہریرہؓ اور حدیث ابی  
 ہریرہؓ کی اور حدیث بریدہؓ کی اور حدیث عبد اللہ بن عمروؓ کی اور حدیث انسؓ  
 بن مالکؓ کے اور ساتھ دلیل اجماع پر بھی اس لیے کہ وقت ظہر کا جبکہ ہو جاوے سالیہ  
 مثل اس کی بانی رہتا ہی ساتھ اجماع اس کے اور ساتھ دلیل ہیبات کے کہ اگر نہ ہوتا  
 جملہ معتزہ یا قول راوی کا تو البتہ ہو گا غلط اس کا اور نہ الدل الشیخ کے اور نہ  
 سننے سے طور کہ وقت ظہر کا حقیقت کہ بانی آقا اب اور ہو جاوے سالیہ اوجی کا مثل اس کی  
 اور یہی بانی میں ساتھ اجماع اس کے پس ثابت ہوا ان لیدین مذکورہ کے یہ قول  
 یا نوہی ہی اجماع معتزہ ہی واسطی بیان وقت نماز کے جیسا کہ مفتی صاحب  
 ابی ہریرہؓ کا حدیث میں آیا اور کہا ہی اور یہ جو بعضی علماء فی روایت کیا ہی تو  
 فتویٰ ہی قول صاحبین پر تو یہ ثابت جبر قابل اعتبار کے نہیں ساتھ نیز جبر  
 وجہ اول یہ کہ صاحب الزمانؑ نے داخل زمین میں جہاں اہل بیتؑ کے  
 کہ وقت عصر کا بعد دو تیس کے سوا ہی سالیہ اہل کی ہی اور ہی انما ہر روایت اور  
 امام کا ہی وری امام مشہور ہی و حیث ثبت ان وقت العصر اذ اصاب  
 والکل شیء من خلقہ لکنا ہذا حدیثان صحیحہ و صحیح الشیخ  
 و اعتقاد وہ موجب علی مقدس و صحیحہ رحمہ اللہ انما ہر روایت و لا یجوز  
 لہ العمل بقول غیرہ لہذا قلہ الشیخ فی الہدیٰ فی تصحیحہ من صحیحہ  
 و لہذا یصح التوسع عن المقلد لعلہ من لا تفاق و هو المختار فی  
 و لہذا قلہ بعض حنفیہ و ما یضامن ان العمل علی قولہما فعلا  
 لعلہ من لا یضامن ان العمل علی غیر مشہور و غیر مشہور و لا یجوز

الألفاظ وما فيه لما قال المحقق كمال الدين بن الهمداني في شرح  
الهداية أنه لا يقتضي إلا الجتهد وقد استغنى رأى الأصوليين على  
أن المفتي هو الجتهد فاما غير الجتهد ممن يخطأ قول  
الجتهد فليس بمفتي والواجب عليه إذا سئل أن يذكر  
قول الجتهد كما في حنفية رحمه الله على حجة الحكاية فعرف  
ما يكون إن رأينا من فتوى الجتهدين ليس بفتوى بل هو  
قول كلام المفتي لياخذ به المستفتي حتى يفتله عن الجتهد  
أحد أمرين إما أن يكون له سند فيلهو إليه أو يأخذه من  
كتاب معروف تداولته الأيدي حتى كتب محمد بن  
الحسن ونحوها من النسخة بين المشهوره الجتهدين لا  
يمتد إلى الخبر المتواتر عنهم والمشهور هكذا فكر الرازي  
فعل هذا ويوجد بعض الشيخ التواتر في رأينا لا يخل  
في رواية السند ولا إلى الجوهري يوسف لا في السند في  
عصبي أو يراى ما ولم تداول نعم إذا وجدنا نقل عن التواتر  
مما ذكر في كتاب مشهور معتبرا كالحديث والنسب  
كان ذلك ثمرة لا على ذلك الكتاب فتوى كرام المحقق  
رحمة الله نقدا فادركه لا يخل إغناء الرواية من كتب  
غير مشهور إلا أن ما لم يوجد في الكتب المشهورة فكذلك  
لا يخل إلا ما لا يعتمد على غير المشهور مع مخالفة المشهور



ارغاث حدیثوں صحیح کی ہیں جب ہر اعلیٰ کرنا ساتھ اس کے نہ ساتھ غیر اس کے  
 مسئلہ یا پھر ان سے جمع کرنا و نماز و نماز حج ایک وقت کی  
 شعبہ کرتی ہیں بعضی ایک یا بطور کہ روایت ہی ابو طفیل سے اور وہ روایت کرتی ہیں بخلاف  
 جس میں ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی عثرة تبوء لک اذا اراد  
 الشمس قبل ان یرتحل جمع بین الظہر والعصر وان یرتحل قبل ان  
 تریغ الشمس اخر الظہر حتی ینزل للعصر فی المغرب مثل ذلك  
 ان غابت الشمس قبل ان یرتحل جمع بین المغرب والعشاء وان  
 یرتحل قبل ان تغیب الشمس اخر المغرب حتی ینزل للعشاء ثم  
 جمعت بينهما روایت کیا اسکو ابو داؤدی اور روایت ہی حسین بن عبد اللہ  
 کہ وہ روایت کرتے ہیں عبد اللہ بن عباس سے حدیث ابی طفیل کے روایت کیا  
 اسکو طحاوی نے اور روایت ہی عبد اللہ بن فضال کے کہ وہ روایت کرتے ہیں  
 انس بن مالک سے ان الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان فی سفر  
 قرأ تحت الشمس قبل ان یرتحل صلی اللہ علیہ وسلم العصر جمعا وان یرتحل  
 قبل ان تریغ الشمس جمعت بينهما فی اول وقت العصر روایت کیا  
 اسکو طبرانی نے و بسط میں اور روایت ہی بن شہاب کے کہ وہ روایت کرتے ہیں  
 انس بن مالک سے ان الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا ارتحل  
 قبل ان تریغ الشمس اخر الظہر ثم انزل جمع بينهما فان  
 راعت الشمس قبل ان یرتحل صلی اللہ علیہ وسلم العصر ثم ركب  
 روایت کیا اسکو حکم نے اربعین میں بن ہر حدیثین و لکھتے ہیں کہ جمع کرنا

حدیث صحیح کی ہیں جب ہر اعلیٰ کرنا ساتھ اس کے نہ ساتھ غیر اس کے  
 مسئلہ یا پھر ان سے جمع کرنا و نماز و نماز حج ایک وقت کی  
 شعبہ کرتی ہیں بعضی ایک یا بطور کہ روایت ہی ابو طفیل سے اور وہ روایت کرتی ہیں بخلاف  
 جس میں ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی عثرة تبوء لک اذا اراد  
 الشمس قبل ان یرتحل جمع بین الظہر والعصر وان یرتحل قبل ان  
 تریغ الشمس اخر الظہر حتی ینزل للعصر فی المغرب مثل ذلك  
 ان غابت الشمس قبل ان یرتحل جمع بین المغرب والعشاء وان  
 یرتحل قبل ان تغیب الشمس اخر المغرب حتی ینزل للعشاء ثم  
 جمعت بينهما روایت کیا اسکو ابو داؤدی اور روایت ہی حسین بن عبد اللہ  
 کہ وہ روایت کرتے ہیں عبد اللہ بن عباس سے حدیث ابی طفیل کے روایت کیا  
 اسکو طحاوی نے اور روایت ہی عبد اللہ بن فضال کے کہ وہ روایت کرتے ہیں  
 انس بن مالک سے ان الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان فی سفر  
 قرأ تحت الشمس قبل ان یرتحل صلی اللہ علیہ وسلم العصر جمعا وان یرتحل  
 قبل ان تریغ الشمس جمعت بينهما فی اول وقت العصر روایت کیا  
 اسکو طبرانی نے و بسط میں اور روایت ہی بن شہاب کے کہ وہ روایت کرتے ہیں  
 انس بن مالک سے ان الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا ارتحل  
 قبل ان تریغ الشمس اخر الظہر ثم انزل جمع بينهما فان  
 راعت الشمس قبل ان یرتحل صلی اللہ علیہ وسلم العصر ثم ركب  
 روایت کیا اسکو حکم نے اربعین میں بن ہر حدیثین و لکھتے ہیں کہ جمع کرنا









سے حدیث کی یہ ایک جمع کیا آنحضرت ﷺ دونوں نمازوں کو ایک وقت میں بکریہ دونوں  
میں یعنی آخر وقت ظہر پڑھی اور اول وقت عصر پڑھ لالت کیا اس حدیث نے جمع صورت پر  
جمعا کو لالت کی گئی جمع صورت پر حدیث میں عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس کے درمیان  
ولالت کرنا ہی آخر حدیث کا بھی اسلمی کہ اگر جمع صورت پر آدھو آنحضرت کے نزدیک ہے بعد  
دہن یعنی آخر کے پڑھ لہی ظہر اور عصر ہی اور حال نہ کہ یہ حدیث تفسیر علیہ ولالت کرنا  
اس کے بعد دہن یعنی آخر کے ظہر پڑھ کر سوا سہو تھا ہی اور یہی روایت عبد اللہ بن واقدی  
اور نافع سی کہ لکھان مؤذن ابن عمر قال قال الصلوة قال من حی اذا کان  
قبل غروب الشمس نزل فصلى المغرب ثم انظر حتى غاب الشفق  
فصلی لعلنا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يفتل  
به امر صنع مثل الذي صنعت فصار في ذلك اليوم والليله مسيره  
ثلاث روایت کیا اسکو ابو داؤد اور بیرونی روایت کی سنی اس حدیث کی ابو داؤد ابو جابر  
سے کہ وہ روایت کرتے ہیں نافع سی اور روایت ہی ابن جابر کہ وہ روایت کرتی ہیں نافع  
سے کہ کہان نافع فی صحبت مع عبد الله بن عمر وهو يروي اصداله فقال  
نزلنا منزلا فاتاه رجل فقال ان صبيته بنت ابن عبيد بن راس  
فلا اظن ان تدركك فاشح مرسها ومعه رجل من قريش  
سواء اغابت الشمس لم يصلي الصلوة وكان عله في صبحا حي وهو  
مخاضا عند الصلوة فلما ابطأ قلت الصلوة يرحمكم الله فما التفت الي  
ونصلي فها هو حي كان في الخيل الشفق فنزل فصلى المغرب ثم انظر  
والعشاء وقد توارت فصلونا ثم اقبل علينا فقال كان رسول الله صلى

حدیث میں عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس کے درمیان ولالت کرنا ہی آخر حدیث کا بھی اسلمی کہ اگر جمع صورت پر آدھو آنحضرت کے نزدیک ہے بعد دہن یعنی آخر کے پڑھ لہی ظہر اور عصر ہی اور حال نہ کہ یہ حدیث تفسیر علیہ ولالت کرنا اس کے بعد دہن یعنی آخر کے ظہر پڑھ کر سوا سہو تھا ہی اور یہی روایت عبد اللہ بن واقدی اور نافع سی کہ لکھان مؤذن ابن عمر قال قال الصلوة قال من حی اذا کان قبل غروب الشمس نزل فصلى المغرب ثم انظر حتى غاب الشفق فصلی لعلنا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يفتل به امر صنع مثل الذي صنعت فصار في ذلك اليوم والليله مسيره ثلاث روایت کیا اسکو ابو داؤد اور بیرونی روایت کی سنی اس حدیث کی ابو داؤد ابو جابر سے کہ وہ روایت کرتے ہیں نافع سی اور روایت ہی ابن جابر کہ وہ روایت کرتی ہیں نافع سے کہ کہان نافع فی صحبت مع عبد الله بن عمر وهو يروي اصداله فقال نزلنا منزلا فاتاه رجل فقال ان صبيته بنت ابن عبيد بن راس فلا اظن ان تدركك فاشح مرسها ومعه رجل من قريش سواء اغابت الشمس لم يصلي الصلوة وكان عله في صبحا حي وهو مخاضا عند الصلوة فلما ابطأ قلت الصلوة يرحمكم الله فما التفت الي ونصلي فها هو حي كان في الخيل الشفق فنزل فصلى المغرب ثم انظر والاعشاء وقد توارت فصلونا ثم اقبل علينا فقال كان رسول الله صلى

حدیث میں عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس کے درمیان ولالت کرنا ہی آخر حدیث کا بھی اسلمی کہ اگر جمع صورت پر آدھو آنحضرت کے نزدیک ہے بعد دہن یعنی آخر کے پڑھ لہی ظہر اور عصر ہی اور حال نہ کہ یہ حدیث تفسیر علیہ ولالت کرنا

عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا تَوَضَّعَ هَكَذَا رَأَيْتَ كَيْفَ اسْكُو حَارِي فِي أَوَّلِ صَلَاتِهِ  
بِي عَطَايَةٍ كَدُّ رَوْبِ كَرْمِي مِثْلَ نَانِي كَيْفَ كَبَّاهُ لِي أَقْبَلْنَا مَعَ ابْنِ سَعْدٍ مَعَهُ  
لَنَا بَعْضُ الطَّرِيقَةِ اسْبِيحْ عَلَى دُوحَتِهِ بَنَتْ ابْنِي عَبْدِي دُرَّاحَ مَسْرَعَتِي  
عَالِي الْمَسْرِ فَوَجَّيْ بِالضَّلَالِي فَلَمْ يَنْزِلْ مَعِي إِذَا اسْتَلَى فَطَلَّ أَكْبَرُ الْمَسْرِ  
فَقَبْلَ الصَّلَاةِ فَسَكَتَ حَتَّى إِذَا أَكَادَ السَّقَوَانُ الْعَبِيدُ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ  
وَمِنَ ابْنِ السَّقَوَانِ فَصَلَّى الْعِشَاءَ وَقَالَ هَكَذَا اسْكُو فَفَعَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْكُو بِهَذَا السَّيْرِ رَأَيْتَ كَيْفَ اسْكُو حَارِي فِي أَوَّلِ صَلَاتِهِ  
كَيْفَ كَبَّاهُ لِي مِثْلَ نَانِي كَيْفَ كَبَّاهُ لِي مِثْلَ نَانِي كَيْفَ كَبَّاهُ لِي مِثْلَ نَانِي  
مِنْ صَلَاتِهِ فِي سَفَرِهِ فَذَكَرَ أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ كَانَتْ  
تَحْتَهُ فَكُنْتُ لِلَّهِ وَهُوَ فِي الدُّعَاءِ لَهُ إِلَى فِي الْخَيْرِ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا  
وَأَوَّلَ يَوْمٍ مِنْ أَيَّامِ الْآخِرَةِ فَرَكِبَ فَسَمِعَ السَّيْرَ حَتَّى إِذَا سَمِعَتْ صَلَاتَهُ  
الظُّهْرَ قَالَ لَهُ الْمَوَدُّونَ الصَّلَاةُ يَا ابْنَةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَمَا يَكُونُ حَتَّى إِذَا  
كَانَ بَيْنَ الصَّلَاةَيْنِ نَزَلَ وَقَالَ أَقِيمِ فَإِذَا اسْمَعْتَ وَأَوْقِفِ فَصَلَّى ثُمَّ  
رَكِبَ حَتَّى إِذَا عَالِيَ الشَّمْسُ قَالَ لَهُ الْمَوَدُّونَ الصَّلَاةُ فَقَالَ كَفَعَالٍ  
فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ ثُمَّ سَارَ حَتَّى إِذَا اسْمَعْتَكَ الْجَنُودُ نَزَلَ ثُمَّ قَالَ  
لِلْمَوَدُّونَ أَقِيمِ فَإِذَا اسْمَعْتَ فَاقِفِي ثُمَّ انْصَرَفَ فَاتَّقَتِ الْيَمَانُ  
فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا احْتَضَرَتْكَ الْمَوْتُ لَا تَمُرْ بِالْذِّمِّ  
بِخَافِ مَوْتِكَ فَلْيَصِلْ هَذِهِ الصَّلَاةَ رَأَيْتَ كَيْفَ اسْكُو حَارِي فِي أَوَّلِ صَلَاتِهِ  
أَوْ رَأَيْتَ كَيْفَ اسْكُو حَارِي فِي أَوَّلِ صَلَاتِهِ

*(The page contains dense handwritten Persian script, likely from a manuscript.)*

الکتاب سادسٹی اُمیننا فظننا انک لنشی الصلوة فقلنا له الصلوا  
 فسکت و سادسٹی کاد الشفق ان یغیب ثم نزل فصلی و غاب  
 الشفق فصلی العشاء ثم اقبل علینا فقال هكذا اذنا الصبح مع رز  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ احید بہ السید روایت کیا اسکو نسائی  
 میں یہ حدیثین عبد اللہ بن عمر کی دلائل کرتی ہیں اس پر کہ ہنا جمع کرنا حضرت کا  
 سفر میں صبح پر کہ پہ نماز کو پڑھتی آخر وقت میں اور دوسرا نماز کو اول وقت میں  
 اور صبح کرتی تھی صحابہ حضرت کے رضوان اللہ علیہم معین اور روایت ہی عمر بن  
 سے اَنَّهُ كَتَبَ فِي الْاَقَاوِیْنِ لَهُمُ اَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ  
 وَیَحْدُرُهُمُ اَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ كَبُورُهُ  
 مِنَ الْكِبَاوَرِ روایت کیا اسکو امام محمد اپنی بوطا میں بس یہ حدیث صحیح روایت  
 کرتی تھی اس پر کہ جمع کرنا دو نمازون کا ایک وقت میں پُر الگنام ہی اور حضرت عمر  
 جو انب اطراف میں لکھا تھا وہ وقت بہت صحابہ جو ہوتی اور پہر کسخی انکار  
 نہیں کیا پس ثابت احديث ہوا حدیثون بن عمر کہ جمع کرنا دو نمازون ایک  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اور صحابہ و نیکو لطویر جمع صومی کی ہنا جمع یعنی  
 کے جیسا کہ تصریح کیا ہی روایت طبرانی میں اَنَّهُ لَمْ يَشَأْ صَلَّيْ اللہ علیہ وسلم  
 كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ يَوْحَرُ هَذِهِ فِي الْحَرْوَقَةِ وَاجِلْ  
 هَذِهِ فِي اَوَّلِ وَقْتِهَا روایت کیا اسکو طبرانی محمد بن یزید اور یہی اند ہی امام  
 اعظم اور امام ابو یوسف اور امام محمد اور حسن بکیر اور ابوالہم غنی اور سفیان  
 اور اسود اور عقیق اور کمال در محمد بن سیرین اور جابر بن زید اور لیث بن سعد اور حرم

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

دینار اور عمر بن محمد الغزالی اور سالم بن محمد الدین عمر رضی اللہ عنہم کا کہ یہ سب  
 صحابین کبار سی ہیں سوائی صاحبین کی اور یہی مذہب ہے عمر بن الخطاب اور  
 اور عبد اللہ بن سعد اور عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن عمر اور سعد بن وقاص  
 رضی اللہ عنہم کا جیسا کہ ذکر کیا ہی بن شداد فی ابی کتاب لایل لا حکام میں  
 اور امام مالک سے حار قول میں قول اول مثل قول امام شافعی اور احمد بن حنبل کے ہی  
 اور قول ثانی جو ارجح کا وقت عبد سی جلی کی ہی اور قول ثالث یہ ہی کہ جس کو  
 مکروہ ہی و ریکمہ ایت ہی اہل مصر کی اور قول چوتھا مثل قول امام عظیم کی ہی اور اسکے  
 اختیار کیا ہی کتاب بیوع میں کہ اونکی مذہب کے کتاب ہے ذکر کیا اسکو عینی فی خما  
 کی شرح میں اور اسی مذہب کے تاسید ہی قرآن شریف میں کہ فرماتا ہی اللہ کا جل شانہ  
**اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی اَمْرِؤُنَا مُحَمَّدٍ** کتابا موقوفاً یعنی بلاشبہ نماز  
 بھی مومنوں پر فرض کے لگی موقت یعنی اپنی اپنی وقتوں پر اور جو ہم کو نہا کی تو ہم  
 اس کی تفسیر کا جو یہ وہم غلط اور فاسد اور باطل ہی جیسا کہ منین پوشیدہ او پر  
 عارف معنی تفسیر کے نزدیک کشفیوں کی بلکہ یہاں نسخ ہی سو نسخ قطعہ باطل منین  
 کرتا ہے یہ قطعہ ہی اس جارحہ ہوگی اسلئے کہ کوئی حدیث احادیث کے پہنچا یا اللہ  
 سے **حَافِظُوا عَلٰی الصَّلٰوةِ اِنَّ الصَّلٰوةَ اَلْوَسْطٰی** یعنی محافظت کرو نمازوں  
 پر اور نماز چوالی پر ہیں یہ آیت صریح دلالت کرتی ہی اس پر کہ نگاہ رکھو نمازوں کو اپنی  
 اپنی وقتوں پر پس مخفی نہ رہی کہ کشتی خضر کہ ان دونوں آیتوں کی الفاظ متواتر  
 اور قطع ہی ہیں معنی انکی ہی قطع ہی ہیں اور دلالت کرتی ہیں اوپر ثابت ہو موقوف  
 بیوع کا کہ اور یہ بھی جامع است کا اور یہ دلالت کرتی ہیں حدیث میں وقتوں کے

کہ روایت کی گئی ہیں صحاح ستہ و بخاری و مسند ابی داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و نسائی و بیہقی و  
 دیلمی و خطیب و طبرانی و یحییٰ بن یحییٰ و ابن ابی شیبہ و ابن کثیر و ابن عساکر و ابن کثیر و ابن کثیر و ابن کثیر  
 ایک وقت میں قطعی یعنی یقینی ہو تو جو ہر زمانہ و ہر مکان میں درست ہوگا پس  
 ہر گاہ کہ ہونی کوئی حدیث صحیح ستہ و غیرہ میں کہ ہوں الفاظ او سکی متواتر اور  
 او سکی قطعی دلائل کے زوالی اس پر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمع کرتی تھی یا نہ کرتی  
 سفر میں یا میں ایک وقت میں پہنچا ہوا ہو وہ حدیث معارفہ سی اور ضعیف سی  
 تو واجب ہو اہل کرنا ان دیلمی و قطعی یقینہ مذکورہ پر ہر جہاں و ہر وقت میں کہ  
 سند بکراہی و نکو اعتراض کرنا و الون تین و چہ سی ہی و جہاں و شیعہ کہ وہ حدیث  
 ضعیف میں قابل سند بکراہی نہیں مقابل ان دیلمی و قطعی یقینہ کی نہیں ہیں کیونکہ  
 حدیث ابن شہاب کی کہ روایت کرتا ہی السن بن مالک کہ روایت کیا او سکو  
 حاکم ابی حنبلہ میں ضعیف ہی اس کے سند او سکی میں حسان بن عبد اللہ اسطی ہی متواتر  
 شخص ضعیف ہے ضعیف بیان کیا اسکا دار قطعی نے جیسا کہ کہا اسکو شیخ الاسلام  
 عینی نے شرح بخاری میں اور بی حسان بن عبد اللہ اسطی خطا کرنا و الابحاح الفاظ حدیث  
 کی کہا اسکو مستند فی تقریب میں اور بی قاعدہ تفرک کرنا و کیسا حدیث کی  
 کہ زیادتی غیر ثقہ کی اور ثقہ کی غیر مقبول ہی اس پر جبکہ ہوا بہ شخص ضعیف و خطی  
 پس یادنی او سکی اور حدیث السن بن مالک کہ وہ متفق علیہ ہی غیر مقبول ہوئی  
 نزد کیا اہل حدیث کی اور بی کہا ابوداؤد نے نہیں کوئی حدیث مضبوط تقدیم وقت  
 میں جیسا کہ کہا امام زہبی فی شرح کنز الدین و لکھن فی تقدیر الوقت حدیث قائم  
 انتہی اور کہ شیخ الاسلام عینی فی ذکر عن ابی داؤد اللہ لکھن فی تقدیر

الوقت حدیث قال ثم انتفى بس رطاوی ابن شهاب کے نام سے ہوئی تین  
وجہوں سے اور حدیث عبد اللہ بن فضل کے کہ روایت کرتا ہی انس بن مالک سے کہ  
روایت کیا اسکو طبرانی نے اوسط میں ضعیف ہی اسلی کہ سند میں یعقوب بن محمد ہر  
ہی آوردہ تھا کثیر الوهم اور روایت کہ یروا لا ضعفاری جیسا کہ کہا مستقل فی تقریر میں اور  
کہا شیخ الاسلام یعنی نے شرح بخاری میں قال صالح الحسن بخنی بن معین ان احاد  
یستنبط احادیث الودادی انتھی یعنی حدیثیں اس شخص کے مشابہ ہیں جنکے  
حدیثوں کی یعنی حدیثیں اسکی اوٹ بنا گئیں اور یہی اس حدیث میں یاد دہانی ہے اور پڑ  
انس بن مالک کے کہ وہ متفق علیہ ہی بس اس وجہ سے ہی غیر مقبول ہوئی نزد مالک  
حدیث کی اور یہی کہا الودادی کہ نہیں ہی کوئی حدیث مضبوط تقدیم دنت میں یعنی  
وقت سے پہلی پڑو یعنی میں پس ہوئی یہ حدیث ہی بخروج حنین وجہوں سے اور حدیث  
ابی الطفیل کے حدیث موضوع ہی جیسا کہ امام زبیری نے شرح کثیر میں قال لھا کہ حدیث  
الطفیل موضوع انتھی اور یہی حدیث کی سند میں ہشام بن سعد اسودہ سے  
جیسا کہ کہا مستقل فی تقریر میں ہشام بن سعد بہ ہم والہی اور کہا شیخ الاسلام یعنی فی  
عمدة القاری شرح بخاری میں حدیث ہشام بن سعد راہ الودادی وہشام  
بن سعد ضعیف ضعفہ لہجی بن معین وقال ابو حاتم یکتب حدیثا  
ولا یحج بہ وقال احمد لم یکن بالحفظ اتھی اور حدیث عبد اللہ بن عباس کے بھی کہ  
شہر حدیث ابی الطفیل کے ہی ضعیف ہی اسلی کہ وہ حدیث حسین بن عبد اللہ روایت  
کی گئی ہی اسودہ ضعیف ہی نہایت کہا شیخ الاسلام فی شرح بخاری میں جلی حسن  
الی داود انه انکر ذلک الحدیث حسین بن عبد اللہ هذا لا یحج بہ حدیث

ابن سعد راہ بخاری اور حدیث  
ابن سعد راہ بخاری اور حدیث  
ابن سعد راہ بخاری اور حدیث  
ابن سعد راہ بخاری اور حدیث  
ابن سعد راہ بخاری اور حدیث  
ابن سعد راہ بخاری اور حدیث  
ابن سعد راہ بخاری اور حدیث  
ابن سعد راہ بخاری اور حدیث  
ابن سعد راہ بخاری اور حدیث  
ابن سعد راہ بخاری اور حدیث



یہ حدیث موند ہی قرآن شریف سی اور اردو حدیثوں سی کہ جو اوپر مذکور ہو چکے ہیں تو  
 واجب العمل کرنا محدث صحیح بہ اور وجہ تیسری یہ ہے کہ ادنیٰ درجہ اس باب کے حدیثوں  
 یہ ہے کہ واقع ہوگا لغات میں ان حدیثوں میں اور اردو حدیثوں میں اور قاعدہ مقرر یہ ہو چکا کہ  
 اصول میں کہ بہت متعارض ہوں دو دلیلین تو ساقط ہو جاتی ہیں اور جبکہ ساقط ہوں  
 دونوں طرف کے حدیثیں تو یہ فی رہا ہماری الٰہی قرآن شریف کہ یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے  
 اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْكَافِرِيْنَ نَجَسًا **تَبَاكُمُ مَّقُولٌ** اور قول اللہ تعالیٰ کا حافظوں  
 علی الشکوک فی الصلوٰۃ الوسطیٰ اور باقی رہیں ہمارے حدیثیں اوقات نماز کی کہ  
 روایت کی گئیں ہیں صحاح ستہ وغیرہ میں اور تائید کرنا ہی اس ضمن میں کہ قول نوری کا  
 و هذا لا یجوز فی اصل من اصول الاسلام وقاعدۃ عظمتہ من قواعدها  
 وہی ان الاشیاء علیہا یقرب الی اصولہا حتی یتبین خلاف ذلک  
 انتہی پس جبکہ ہر اصل اوقات نماز بخلاف کائنات سائبہ دلیلین قطعہ کی توبہ ہو چکا  
 جاوے گا اصل فقہوں کو جب تک کہ نہ یقین ہو اسکی خلاف کا اور توبہ ہی یہی مذہب ہے بعض  
 و احیاناً ملکی یا مینور کہ اگر بیڑی کہی شخص نماز دن کو اور نکی اوقات میں تو ہوگا بہت  
 اور اگر نیکو نماز دن کا بالاجماع اور اگر جمع کری کوئی شخص نماز دن کو ایک وقت میں  
 تو اگر ہو جائے جمع جائے عند اللہ تو ہوگا یہ شخص نماز دن کو اور نماز کا اور اگر ہو جائے جمع  
 غیر جائز تو ہوگا وہ تاخیر کرنا نماز کا اسکی وقت قصداً اور جو شخص تاخیر کری نماز  
 کو اسکی وقت سی قصداً تو اسکا حکم شرع شریف میں مذکور ہی مسئلہ  
 چہاں حج بیان رفع یدین کی شبہ کرتی ہیں بعضی کو کہ میں بطور کہ روایت  
 ہی عبد اللہ بن عمر سی رَأٰی رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِذَا اَفْتَحَ الصَّلٰوةَ

یہ حدیث موند ہی قرآن شریف سی اور اردو حدیثوں سی کہ جو اوپر مذکور ہو چکے ہیں تو  
 واجب العمل کرنا محدث صحیح بہ اور وجہ تیسری یہ ہے کہ ادنیٰ درجہ اس باب کے حدیثوں  
 یہ ہے کہ واقع ہوگا لغات میں ان حدیثوں میں اور اردو حدیثوں میں اور قاعدہ مقرر یہ ہو چکا کہ  
 اصول میں کہ بہت متعارض ہوں دو دلیلین تو ساقط ہو جاتی ہیں اور جبکہ ساقط ہوں  
 دونوں طرف کے حدیثیں تو یہ فی رہا ہماری الٰہی قرآن شریف کہ یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے  
 اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْكَافِرِيْنَ نَجَسًا **تَبَاكُمُ مَّقُولٌ** اور قول اللہ تعالیٰ کا حافظوں  
 علی الشکوک فی الصلوٰۃ الوسطیٰ اور باقی رہیں ہمارے حدیثیں اوقات نماز کی کہ  
 روایت کی گئیں ہیں صحاح ستہ وغیرہ میں اور تائید کرنا ہی اس ضمن میں کہ قول نوری کا  
 و هذا لا یجوز فی اصل من اصول الاسلام وقاعدۃ عظمتہ من قواعدها  
 وہی ان الاشیاء علیہا یقرب الی اصولہا حتی یتبین خلاف ذلک  
 انتہی پس جبکہ ہر اصل اوقات نماز بخلاف کائنات سائبہ دلیلین قطعہ کی توبہ ہو چکا  
 جاوے گا اصل فقہوں کو جب تک کہ نہ یقین ہو اسکی خلاف کا اور توبہ ہی یہی مذہب ہے بعض  
 و احیاناً ملکی یا مینور کہ اگر بیڑی کہی شخص نماز دن کو اور نکی اوقات میں تو ہوگا بہت  
 اور اگر نیکو نماز دن کا بالاجماع اور اگر جمع کری کوئی شخص نماز دن کو ایک وقت میں  
 تو اگر ہو جائے جمع جائے عند اللہ تو ہوگا یہ شخص نماز دن کو اور نماز کا اور اگر ہو جائے جمع  
 غیر جائز تو ہوگا وہ تاخیر کرنا نماز کا اسکی وقت قصداً اور جو شخص تاخیر کری نماز  
 کو اسکی وقت سی قصداً تو اسکا حکم شرع شریف میں مذکور ہی مسئلہ  
 چہاں حج بیان رفع یدین کی شبہ کرتی ہیں بعضی کو کہ میں بطور کہ روایت  
 ہی عبد اللہ بن عمر سی رَأٰی رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِذَا اَفْتَحَ الصَّلٰوةَ







گذر چاهای اور سفیان ثوری ثقة او حافظ اور عابد اور امام اور حجت اور فقیه اور مجتهد  
 اور کبار تابعین ہی اور عاصم بن کلثوم صحیح ترمذی کیمین کہ ترمذی فی  
 حدیثنا ابو کریب قال اخبرنا عبد الله بن ادریس عن عاصم بن کلثوم  
 عن ابيه عن ائله بن جبر قال قال من المدينة الحديث او كما تروى  
 هذه حديث حسن صحيح استھی اور کہا ابو داود کہ عاصم ثری عبادہ کہ روایت  
 سے اور نہ افضل بن کوثر کا اور کہا بخاری غیر منہ کہ عاصم تابعی ہی اس طرح  
 کہا شیخ ابن ہمام فی نسخ القدیم میں اور عبد الرحمن بن اسود ثقی فی تابعی اور روایت  
 میں اس سب صحاح ستہ وغیرہم اور علقمہ ہی ثقة ہے اور فقیہ اور عابد اور  
 کبار تابعین گرد آیت کریمہ میں اس سی صحاح ستہ والی اور عبد الدین محمود کہا  
 صحابہ تابعین اولین میں ہیں مجتہد فقیہ اور اونکی مناقب بہت حدیث میں مذکور ہیں  
 کہا نسائی فی اخبرنا سونید بن کضر قال حدیثنا عبد الله بن المبارك  
 عن سفیان عن عاصم بن کلثوم عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة  
 عن الدوائری عن عاصم قال لا اخبر عنكم بصلوة رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقام فقع يدليه اول مرة ثم لم يعيد بسبع حدیث ہی  
 صحیح ہی اور راوی اسکی سبکی بقیہ میں جیسا کہ گذر بیان اسکا اور پرہیزی سویہ  
 بن نصر کی آورده ثقی ہے جیسا کہ تقریب بن مذکور ہی اور سوامی عبد الله بن مبارک  
 سووہ ثقیہ اور امام اور فقیہ اور مجتہد اور روایت کرنے میں اولن ہی صحاح ستہ  
 وغیرہ کی لوگ اور کہا ابو بکر بن شیبہ کہ وہ شیخ بخاری و کم کا ہی کتاب پنی میں کہ  
 امام اس کا مصنف ہے حدیثنا حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله

علی بن ابی طالب  
 کیا خلیفہ اولن کو روایت  
 علی بن ابی طالب  
 کیا خلیفہ اولن کو روایت  
 علی بن ابی طالب  
 کیا خلیفہ اولن کو روایت  
 علی بن ابی طالب  
 کیا خلیفہ اولن کو روایت



كوفي حديث باب رفع اليدين او عدم رفع اليدين من استناد محمد بن سيرين في مسي  
 باقي من ابن ابي اسانيد من سبي و استناد ابن ابي اسانيد من سبي و استناد ابن ابي اسانيد من سبي  
 ان دون ابن اسانيد من سبي و استناد ابن اسانيد من سبي و استناد ابن اسانيد من سبي  
 زهر بن سبي و بيان اكا به من سبي و استناد ابن اسانيد من سبي و استناد ابن اسانيد من سبي  
 لا بحنية ما بالكم لا ترفعون ايديكم في الصلوة عند الركوع  
 عند ارفع يديكم لا ترفعون ايديكم في الصلوة عند الركوع  
 في ذلك شيء فقال كيف ارفع يدي في الصلوة عند الركوع  
 ايدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه اذا  
 الصلوة وعند الركوع فقال له ابو حنيفة حدثنا عن ابن ابي  
 عن علقمة و الاسود عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه الا عند استباح الصلوة ثم  
 لا يعود بشيء من ذلك فقال له ابو حنيفة حدثنا عن ابن ابي  
 سائر عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم و تقول حدثني  
 حماد عن ابراهيم فقال له ابو حنيفة كان حماد افقه من الزهر بن  
 ابراهيم افقه من سائر و علقمة ليس يدون ابن عمر في الفقه و ان  
 كانت لابن عمر حجة و الاسود فضل كثير عن عبد الله بن عبد الله  
 فضل كثير في الفقه و حق الصحبة من صغير عن عبد الله بن  
 الله عليه وسلم على عبد الله بن عمر فاستكلا و اعني انهما  
 يرفع يدي و ارفع يدي من ارفع يدي و ارفع يدي من ارفع يدي

متعارض ہوں دو حدیثیں تو ہو گا عمل ساتھ اور حدیث کی کہ ہو سندا و سکی صحیح  
 دوسرے حدیث کی سند پر واجب ہو اعلیٰ کرنا عدم رفع بدین کی حدیثوں پر بدین ہم  
 ایک جہ ہی ترجیح کی باب عدم رفع بدین اور دوسرے جہ پہا کہ فرض کیا انہی کی قوت  
 حدیثوں رفع بدین کی برابر ہی حدیثوں عدم رفع بدین کی اس صورت میں تعارض  
 واقع ہو گا بغیر ترجیح کی اس جبکہ تعارض واقع ہوا تو ساقط ہو میں دونوں طرف  
 کی حدیثیں اور نہ ہی کوئی حدیث کہ دلیل پکڑی جاویں ساتھ اور سکی رفع بدین  
 اور عدم رفع بدین بدین فی رہنمائی ناز انہی اصل پر کہ وہ سکون ہی بالاجماع صحیح  
 کہ باہرین فی فتح القہرین بل ہو مجتہدین کہ وہ کما لا یجوز علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 اور یہ بات ظاہر ہی ہر ایک کے نزدیک کہ اگر نہ اتنی حدیث رفع بدین کی تو ناگیا  
 جاتی نہ تہہ جیسا کہ نہیں کی ہی کوئی حدیث باہر گنتی کی سیر یہ ناز میں تو نہیں جان  
 ہی تہہ کہ نہ انت جان کر یا مستحب جان کر کہ اصل پر دلالت کرتی ہی حدیث  
 مسکوتہ فی الصلوٰۃ کی اور قول مسکوتہ کا قومیۃ فائزین اور ہی تہہ  
 کرتی ہی عدم رفع بدین پر حدیث عبداللہ بن عباس کی کہ کہا اونیون قال  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا ترفع الایدی فی شئی الا فی سبع  
 مواطن فی افتتاح الصلوٰۃ و فی العیدین و عند استقبال الحجر و علی  
 الصفا و المروة و عند کراہت و عند جمع و عند دعی الجمار و است  
 کیا اسکو پہنچی فی اس پر رفع بدین ناز میں سنت ہوتا تو نہ کہ ہوتا اس حدیث  
 پس رفع بدین کرنا سنت جانکر مخالف حدیث کی ہی ہوا اور اگر یہ ہم دوسری  
 محمول ہوں حدیثیں رفع بدین کی اہتبات تو جواب دہا کتنی دہوں ہی ہی

۱۔ حدیثیں  
 ۲۔ حدیثیں  
 ۳۔ حدیثیں  
 ۴۔ حدیثیں  
 ۵۔ حدیثیں  
 ۶۔ حدیثیں  
 ۷۔ حدیثیں  
 ۸۔ حدیثیں  
 ۹۔ حدیثیں  
 ۱۰۔ حدیثیں  
 ۱۱۔ حدیثیں  
 ۱۲۔ حدیثیں  
 ۱۳۔ حدیثیں  
 ۱۴۔ حدیثیں  
 ۱۵۔ حدیثیں  
 ۱۶۔ حدیثیں  
 ۱۷۔ حدیثیں  
 ۱۸۔ حدیثیں  
 ۱۹۔ حدیثیں  
 ۲۰۔ حدیثیں  
 ۲۱۔ حدیثیں  
 ۲۲۔ حدیثیں  
 ۲۳۔ حدیثیں  
 ۲۴۔ حدیثیں  
 ۲۵۔ حدیثیں  
 ۲۶۔ حدیثیں  
 ۲۷۔ حدیثیں  
 ۲۸۔ حدیثیں  
 ۲۹۔ حدیثیں  
 ۳۰۔ حدیثیں  
 ۳۱۔ حدیثیں  
 ۳۲۔ حدیثیں  
 ۳۳۔ حدیثیں  
 ۳۴۔ حدیثیں  
 ۳۵۔ حدیثیں  
 ۳۶۔ حدیثیں  
 ۳۷۔ حدیثیں  
 ۳۸۔ حدیثیں  
 ۳۹۔ حدیثیں  
 ۴۰۔ حدیثیں  
 ۴۱۔ حدیثیں  
 ۴۲۔ حدیثیں  
 ۴۳۔ حدیثیں  
 ۴۴۔ حدیثیں  
 ۴۵۔ حدیثیں  
 ۴۶۔ حدیثیں  
 ۴۷۔ حدیثیں  
 ۴۸۔ حدیثیں  
 ۴۹۔ حدیثیں  
 ۵۰۔ حدیثیں

۱۔ حدیثیں  
 ۲۔ حدیثیں  
 ۳۔ حدیثیں  
 ۴۔ حدیثیں  
 ۵۔ حدیثیں  
 ۶۔ حدیثیں  
 ۷۔ حدیثیں  
 ۸۔ حدیثیں  
 ۹۔ حدیثیں  
 ۱۰۔ حدیثیں  
 ۱۱۔ حدیثیں  
 ۱۲۔ حدیثیں  
 ۱۳۔ حدیثیں  
 ۱۴۔ حدیثیں  
 ۱۵۔ حدیثیں  
 ۱۶۔ حدیثیں  
 ۱۷۔ حدیثیں  
 ۱۸۔ حدیثیں  
 ۱۹۔ حدیثیں  
 ۲۰۔ حدیثیں  
 ۲۱۔ حدیثیں  
 ۲۲۔ حدیثیں  
 ۲۳۔ حدیثیں  
 ۲۴۔ حدیثیں  
 ۲۵۔ حدیثیں  
 ۲۶۔ حدیثیں  
 ۲۷۔ حدیثیں  
 ۲۸۔ حدیثیں  
 ۲۹۔ حدیثیں  
 ۳۰۔ حدیثیں  
 ۳۱۔ حدیثیں  
 ۳۲۔ حدیثیں  
 ۳۳۔ حدیثیں  
 ۳۴۔ حدیثیں  
 ۳۵۔ حدیثیں  
 ۳۶۔ حدیثیں  
 ۳۷۔ حدیثیں  
 ۳۸۔ حدیثیں  
 ۳۹۔ حدیثیں  
 ۴۰۔ حدیثیں  
 ۴۱۔ حدیثیں  
 ۴۲۔ حدیثیں  
 ۴۳۔ حدیثیں  
 ۴۴۔ حدیثیں  
 ۴۵۔ حدیثیں  
 ۴۶۔ حدیثیں  
 ۴۷۔ حدیثیں  
 ۴۸۔ حدیثیں  
 ۴۹۔ حدیثیں  
 ۵۰۔ حدیثیں

[illegible][illegible]





سُطْرُف نازکا اور سَطِیْح منع اُشارہ کا ہوا سَطْرُف نازکا لیل میں نہ ہو سَطِیْح بابت  
ہوا کہ حدیث اسکنوا کی اور غسل میں ہی اور حدیث بعیدہ اللہ کے اور غسل میں آپ ہی  
میں ہم خدا تعالیٰ کی توفیق ہی کہ جو رفع یدین سَطْرُف نازکا ہی خواہ کو حق میں ہوا  
موجودین کہیں سب منع ہوا تمہیں کی حدیث ہی آپ ہی منع ہوئی اس ہی یہ حدیث  
ہی اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کَانَ یَقْعُ بِکَیْلَہٖ عِنْدَ کُلِّ  
تَغَبُّیْرٍ روایت کیا اسکو ابن ماجہ فی اور وجہ دیگر یہ ہی کہ حدیث عبد اللہ بن  
مسعود فی اَلَا صَلَّیْجَ کُمْ صَلَّوْا رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم  
فَصَلَّیْ فَلَیْسَ یَقْعُ بِکَیْلَہٖ اَوْ فِی اَمْرِ رُتْبَہٖ کیا کوثر مذہبی اور ابو داؤد اور نسائی  
اور طحاوی اور ابن ابی شیبہ وغیرہم نے دلالت کرنی ہی اسی نسخ پر کہ نہ نماز پر  
عبد اللہ بن مسعود فی اون کو کوئی دکھائی کی اسی کہ نہیں جانتی تھی نماز رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم کی پس ظاہر ہی کہ نماز عبد اللہ بن مسعود مشتعل ہوگی اور پیغام قرآن  
واجبات و مستحبات کے پس عید نہ کیا رفع یدین کو نماز میں اور یہ کہا  
کَانَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم لَا یَقْعُ بِکَیْلَہٖ اَوْ عِنْدَ اِفْتِتَاحِ الصَّلَاۃِ  
فَلَمْ یَعُوْذْ ثَوَابَتْ ہوا یہ کہ نہیں ہی یہ رفع یدین نماز کی مستحبات اور سنن میں  
اور وجہ تفسیر یہ ہی کہ جبکہ ہو میں حدیثین رفع یدین کی مجموعہ استجاب پر اور  
حدیثوں عدم رفع یدین کی سی دلالت کیا اسکی نسخ پر تو ادنیٰ مرتبہ یہ حاصل ہوا کہ  
عدم رفع یدین ہوا نماز بطریق سنت کے اور وقت رفع یدین کی ہوا اور نماز کا  
ساتھ احتمال حصول استجاب کے اور خوف ترک سنت کے اور جو سبب کے لازم آتا ہو  
کہ فیسی ترک سنت تو وجہ ہی ترک کرنا اور سبب کا واسطی حاصل کرنی سنت کے

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

اور کج جو تھی یہی ہی کہ جبکہ ہوں صد شین رفع یدین کی محمول استجاب پر لو ہو گا  
 ادا نماز کا ساتھ رفع یدین کی اور بغیر رفع یدین کی بطریق سنت بلاشبہ اور جبکہ  
 ابن جبرین نسخ ہوئی رفع یدین کی تو فرض کیا مہنی کہ اقل مرتبہ یہی کہ واقع ہوا  
 حج ادا نماز کی بطریق سنت کے وقت رفع یدین کی اور متیقن بنا ادا نماز کا بطریق سنت  
 وقت عدم رفع یدین کی پس ترک رفع یدین کا وجہ ہے ساتھ حدیث حسن علی بن اسطیاب  
 کی کہ کہا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **صَاحِبُ صَلَاتِهِ إِلَى صَلَاتِهِ**  
**رُتِبَ كَمَا سَكُنَتْ يَدَايِهِ** اور کہا ترمذی فیما حدیث حسن صحیح بہ تحقیق تو ادا نماز میں ہوتی  
 کہ جو روایت کی گئی ہیں ہر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہی اس کی انا صحیحین و روایت علی بن  
 بن سعید کہ کہا ابن ابی ہریرہ **صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ ابْنِ كَبْرٍ**  
**وَعَمْرٍاهُ فَمِنْهُمْ لَا يَذْكُرُونَ** **إِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ** روایت کیا اسکو ہفتی  
 اور ابو بکر بن ابی شیبہ و ابن عدی فی اور بیہ روایت اصح الاسانید ہی اور روایت  
 اسو کہ کہا اوسنی **رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرِهِ ثُمَّ**  
**لَا يَعُودُ** روایت کیا اسکو ہفتی اور ابو بکر بن ابی شیبہ و اطحاوی ساتھ سند صحیح  
 کہا پیش خابن ہمام و ملا علی قاری اور روایت ابن عمر بن کعب کہ **رَفَعَهُ رَأْسَهُ**  
**فِي بَاطِنِ رِجْلَيْهِ** کان رفع یدین **وَإِذَا قَامَ لِلصَّلَاةِ لَمْ يَذْكُرْ** لا یعود روایت  
 اسکو ابو بکر بن ابی شیبہ و اطحاوی فی اور امام محمد فی ساتھ سند صحیح کی اور کہا ہفتی  
 شرح کفرین کہ کہا ابن سعید و صلی اللہ علیہ وسلم **وَأَنِّي ذَكَرْتُ عُمَرَ**  
**فَكَرَّرْتُ فَعَلًا** **أَيْدِيَهُمْ لَا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ** انتہی اور روایت کیا  
 محمد بن حماد ہی اوسنی **أَيْدِيَهُمْ** اوسنی **أَنْ عَمَدَ اللَّهُ** **مِنْ**

اور کج جو تھی یہی ہی کہ جبکہ ہوں صد شین رفع یدین کی محمول استجاب پر لو ہو گا  
 ادا نماز کا ساتھ رفع یدین کی اور بغیر رفع یدین کی بطریق سنت بلاشبہ اور جبکہ  
 ابن جبرین نسخ ہوئی رفع یدین کی تو فرض کیا مہنی کہ اقل مرتبہ یہی کہ واقع ہوا  
 حج ادا نماز کی بطریق سنت کے وقت رفع یدین کی اور متیقن بنا ادا نماز کا بطریق سنت  
 وقت عدم رفع یدین کی پس ترک رفع یدین کا وجہ ہے ساتھ حدیث حسن علی بن اسطیاب  
 کی کہ کہا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **صَاحِبُ صَلَاتِهِ إِلَى صَلَاتِهِ**  
**رُتِبَ كَمَا سَكُنَتْ يَدَايِهِ** اور کہا ترمذی فیما حدیث حسن صحیح بہ تحقیق تو ادا نماز میں ہوتی  
 کہ جو روایت کی گئی ہیں ہر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہی اس کی انا صحیحین و روایت علی بن  
 بن سعید کہ کہا ابن ابی ہریرہ **صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ ابْنِ كَبْرٍ**  
**وَعَمْرٍاهُ فَمِنْهُمْ لَا يَذْكُرُونَ** **إِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ** روایت کیا اسکو ہفتی  
 اور ابو بکر بن ابی شیبہ و ابن عدی فی اور بیہ روایت اصح الاسانید ہی اور روایت  
 اسو کہ کہا اوسنی **رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرِهِ ثُمَّ**  
**لَا يَعُودُ** روایت کیا اسکو ہفتی اور ابو بکر بن ابی شیبہ و اطحاوی ساتھ سند صحیح  
 کہا پیش خابن ہمام و ملا علی قاری اور روایت ابن عمر بن کعب کہ **رَفَعَهُ رَأْسَهُ**  
**فِي بَاطِنِ رِجْلَيْهِ** کان رفع یدین **وَإِذَا قَامَ لِلصَّلَاةِ لَمْ يَذْكُرْ** لا یعود روایت  
 اسکو ابو بکر بن ابی شیبہ و اطحاوی فی اور امام محمد فی ساتھ سند صحیح کی اور کہا ہفتی  
 شرح کفرین کہ کہا ابن سعید و صلی اللہ علیہ وسلم **وَأَنِّي ذَكَرْتُ عُمَرَ**  
**فَكَرَّرْتُ فَعَلًا** **أَيْدِيَهُمْ لَا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ** انتہی اور روایت کیا  
 محمد بن حماد ہی اوسنی **أَيْدِيَهُمْ** اوسنی **أَنْ عَمَدَ اللَّهُ** **مِنْ**



[illegible]

فقط و لهذا بمنسب له دعوی اجتماع انتهى كلامه لعلنا لا نرى من يفتن من  
أبى حال العبد و آیت ہی جا بری ان الاسود و علقمة كانوا يرفعان  
أيديهم إذا افتخروا بغير حق أو روي أبي حمزة ان إبراهيم و حنيفة  
لا يرفعان أيديهم إلا في بداء الصلوة و روي ابن حصين و غيره  
ابراهيم غنى لا يرفع يداك في شيء من الصلوة و روي أبي  
بني عياش عن راسني عبد الملك أنه قال ما روي رآيت الشيعي و إبراهيم و آبا  
استحق لا يرفعون أيديهم إلا حين يفتنون الصلوة و روي أبي  
أسامة بن وهب في شعبة عن أبي عبد الله قال كان أصحاب عبد الله و أحفاد  
علي بن أبي طالب يرفعون أيديهم إلا في رافت تاج الصلوة و روي  
ابو بكر بن أبي شيبة في أن أستاذي بخار و رسمه كاصفطاني من سج باب نسخ  
رفع يدين في أو كها طحا و في ساني الزمان ج و في ابن أبي  
احمد بن يونس قال حدثنا أبو بكر بن عتاش قال ما رآيت فيها  
قط يفعلة يرفع يدايه في غير التكبير الأول و في ابن هرويت صحيح و لا  
كرني أي و بر دعوى جماع تابعين مجتهدين في عدم رفع يدين برس جله هو  
مجتهدين رسول خدا صلى الله عليه وسلم في دلالت كرموا الى او بر عدم رفع يدين في  
تجسير تخريد كبر اجماع صحابہ كبر اجماع تابعين كبر اسير حبس كبر او بر كذا روى  
سأتها سكي اسم امام ابو حنيفه و امام ابو يوسف و امام محمد و امام مالك و امام  
الكل كبر عيني في شرح بخاري من عند الحنفية و أحفاد كبر يدايه  
الكل في التكبير الأول و قوله قال إبراهيم النخعي و سليمان الثوري و غير

و روي ابن أبي شيبة في أن أستاذي بخار و رسمه كاصفطاني من سج باب نسخ  
رفع يدين في أو كها طحا و في ساني الزمان ج و في ابن أبي  
احمد بن يونس قال حدثنا أبو بكر بن عتاش قال ما رآيت فيها  
قط يفعلة يرفع يدايه في غير التكبير الأول و في ابن هرويت صحيح و لا  
كرني أي و بر دعوى جماع تابعين مجتهدين في عدم رفع يدين برس جله هو  
مجتهدين رسول خدا صلى الله عليه وسلم في دلالت كرموا الى او بر عدم رفع يدين في  
تجسير تخريد كبر اجماع صحابہ كبر اجماع تابعين كبر اسير حبس كبر او بر كذا روى  
سأتها سكي اسم امام ابو حنيفه و امام ابو يوسف و امام محمد و امام مالك و امام  
الكل كبر عيني في شرح بخاري من عند الحنفية و أحفاد كبر يدايه  
الكل في التكبير الأول و قوله قال إبراهيم النخعي و سليمان الثوري و غير

الشَّعْبِيُّ وَأَبُو اسْحَاقَ سَبْعِيٌّ وَكَانَ أَبُو اسْحَاقَ الرَّحْمَنِيُّ فِي الْقَدِّ لِي وَاعْلَمَهُ أَبُو بَكْرٍ  
 وَأَسْوَدُ بْنُ زَيْدٍ وَعَارِضُ بْنُ كَيْسٍ وَالْمُعْتَبِرُ وَخُفَيْدَةُ وَوَكَيْعٌ وَمَالِكٌ فِي  
 دِرَازٍ وَهُوَ الْمَشْهُورُ مِنْ مَذْهَبِهِ وَهُوَ الْمُعْمُولُ عِنْدَ أَهْلِيهِ اسْتَهْلَكَهُ مَلِكُ  
 الْعَبَسِيِّ أَوْ كَمَا أَوْضَحَ شَيْخٌ صَحِيحٌ مِنْ رِجَالِ أَهْلِ الْوَلَايَةِ عِنْدَ مَالِكٍ اسْتَهْلَكَهُ  
 أَوْ كَمَا خُذَرِيٌّ فِي سَنَدِهِ وَالذَّلِيلُ عَلَى حَدِيثِ أَنَّ خُذَرِيٌّ يَفْجِعُ الْمُبْدِيَّ  
 حَدِيثًا رَوَاهُ مَدَنِيٌّ وَهُوَ الْأَنْبِيُّ بْنُ الْقَسِّ الْمَدَنِيُّ كَمَا أَخَذَ بِهِ  
 وَلَوْ يَعْمَلُ بِهِ وَأَنَّهُ أَهْلُ بَرْقَايَةَ أَهْلُ بَلَدٍ مِنْ غَيْرِهِ اسْتَهْلَكَهُ  
 مَرْسُومٌ خُذَرِيٌّ كَمَا يَهْتَمُّ بِهِ حَالُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ حَدِيثِهِ كَمَا تَوَبَّهِيَ كَمَا جَوَّعَ لَمْ يَكُنْ  
 أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا أَوَّلًا مَالِكٌ يَدْفَعُ فِي هَذَا أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا  
 أَكْبَرُ الْحَدِيثِ هُنَا أَوْ يَرَى مَعَارِضَ هِيَ سَابِقَةٌ فَعَلَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لِي أَوْ يَدْفَعُ فِي هَذَا  
 فِي هَذَا هُنَا دِيكَمَا حَدَّثَتْ كَمَا كَرَّ كَيْدًا بِرَجُلٍ كَمَا أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا  
 بِسَازِئِي حَدِيثٍ كَمَا هُنَا عَدِيدًا هِيَ مَقَابِلُهُ حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ فِي سَبْعِيٍّ  
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ نَقِيَّةً أَوْ مَجْتَمِعَةً رَوَاهُ خُذَرِيٌّ سَابِقَةً لِمَا زَمَّ رَأً أَوَّلِيٍّ أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا  
 أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا  
 بِنَ خُذَرِيٍّ كِي كَرَّ يَدِينُ بِرَدِّ لَتِ كَرَّ فِي هِيَ سَوْدَةٌ مَجْرُوحٌ هِيَ حَتْمَةُ لَضْرِبِ عَاطِلُ  
 خَالِدُ بْنُ مَهْرٍ أَلِيٍّ أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا  
 لَيْسَ بِأَمَّ مَحْدُوذِيٍّ مَجْرُوحٌ كَمَا أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا  
 بِسَازِئِي هُوَ أَعْتَبَارُ أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا  
 هُنَا بُوْشَيْدُ هِيَ أَعْمَارُ الرَّجَالِ كَمَا جَانِبِيٍّ دَالِيٍّ بِرَسٍّ بِهَرَطٍ لِقِ جَرَجٍ كَمَا أَوْ كَمَا يَدْفَعُ فِي هَذَا













[illegible]







فرمانی پس ہوی حدیث مول اور صریحی سرک لفظ کا کلمہ یا جائزہ کی پہل کر ہونے پر  
لفظ جائزہ کا تو ہونگی معنی یہ کہ میں جاری نماز بغیر غائتہ کی اور اگر ہو مقدر لفظ کا  
کا تو ہونگی معنی یہ نہ ہوگی نماز کامل بغیر غائتہ کی پس لالت کی آیت شریفہ فی اور حدیث میں  
کہ خبر لالی کالمہ ہی نہ جاری پس اصل میں جب کا یہی کہ جبکہ ہوی خبر لالی نہ اور حضرت تو ہوں  
حدیث مول نہ دلالت کر مولیٰ نہ آیت کہ علی ہر یکہ ہرگز تابع اور اس کیون کہ انوی ہوی اس آیت  
میں کہ ہوی تابع آیت شریفہ اور حدیث میں کہ وہ کی کہ وہ صحیح ترین منجانبین اور وجہ دوسرے یہ تھا  
کہ خود ہی حدیث عیان بن صہا کی دلالت کہ فی ہی اس پر کہ خبر لالی کالمہ ہی اسلی کہ نام ان  
حدیث کے یہ ہیں کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی لا صلح لیکن کہ یقر بکلمہ  
الکبار فصلا عدا اروت کیا اسکو سلم اور ابو داؤد اور ابی یوسف وغیرہم اور حدیث  
اہم پر کہ کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مفتاح الصلوٰۃ فی الصلوٰۃ وحریم  
التکبیر و تحلیف التسلیم ولا صلح لیکن کہ یقر بالجمہل و سورۃ فی فی فی فی  
وغیرہا اور وجہ دلالت کہ فی حدیث میں کہ اوپر جو خبر کا کلمہ جماع ہوت کا ہی اسلی کہ اگر اس  
حدیث میں مفاد رکھاوی خبر لالی جائزہ تو ہوں کی نماز غیر جائز اور یہ معنی بالاجماع اہل اہل میں  
کہ ملان سورہ کا ساتھ غائتہ کی ہند فرض نہ دیکھی امام کی پس لالت عبادہ حدیث میں  
اور حدیث میں بی عیدہ فی اس پر کہ خبر لالی کالمہ ہی پس ثابت ہوا ساتھ حدیث عبادہ اور حدیث  
مذکورہ کی اور ساتھ قرآن شریف کے یہ مطلق پر ہوتا قرآن کا فرض ہی بغیر تعین فاقہ  
اور یہی نہ ہے کہ اسکا او نہیں ہی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام احمد  
اور اس میں خبر اور اس میں غرضی اور عامر شعبی اور سعید بن المسیب ابی رسوا می ان کی کہ  
ہیں اور کہا میں فی شرح بخاری میں کہ نقل کیا کہ اسی احمد بن حنبل ہی کہ غائتہ

نہیں بخاری میں  
اس کے لئے کہ  
سودا غائتہ اور لالی  
فہم کے لئے  
میں بخاری میں  
چنانچہ ہوا تو  
اس کا کیا اور  
غائتہ اور اس  
اس کے لئے  
اور میں بخاری میں  
یہی اس کے لئے  
کہ نہ ہوا  
اور سورہ فی میں  
یا غیر فرض میں





[illegible][illegible][illegible]

ہونا راوی کا قسم حدیث مردود کی اصل حدیث کی نزدیک جیسا کہ مذکور ہے ہوتا ہے  
 اور وجہ دوسرے یہ ہے کہ تقدیم قرآن شریف کے بیچ کمالی احکام کی ثابت ہی عقل و نفس سے متفق  
 عقل اسلی ہی کہ الفاظ قرآن شریف کے اور نظم او سکی ہونا اور قطع میں بغیر اعتدال تبدل و  
 تغیر زیادتی اور نقصان بخلاف حدیث کے کہ نہیں ہوتی ہی سہا اس میں مذکور کی بسبب ہوتی  
 اور کیا کی اجاد اور غیر ہونا اور حدیث میں ہونے ہی مثل قرآن کی بہن میں اور متفقہ فعل اسلی ہی  
 روایت معاذ بن علی کہ **رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ**  
**قَالَ كَيْفَ تَقْضِيهِ إِذَا مَرَّ بِكَ صَائِيٌّ أَوْ قَالَ قَضَيْهِ لَكَ إِبْرَاهِيمُ لَعَلَّ إِنْ كُنْتَ تُحِبُّ**  
**فِي كَيْسٍ قَالَ فَيَسْتَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ كُنْتَ تُحِبُّ**  
**رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَاجْهَدْ بَرًّا وَلَا لَوْ قَالَ قَضَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**  
**عَلَى صَدِيقٍ قَالَ كُنْ لِلَّهِ الْإِذْنِي وَقَدْ سَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ بِمَا رَضِيَ لَهُ رَسُولُهُ**  
 روایت کیا اسکو نہ ہی اور دار اور ابو داؤد و ابی اسحق یہ حدیث صحیح و ثابت کرتی ہی اور نیز یہ  
 کہ ہر دو حدیث کا عمل کرنا سنا ہندون حدیثوں صحیحہ کی کہ موافق اور کفران شریف کیونکہ تقدیم قرآن  
 شریف کی جب کہ ترک نہ کرنا وہ کامطلقا چہی امام کی عہدہ جہر میں یا نہ قرآن شریف  
 اور حدیثوں صحیحہ کی اور یہی مذہب جمہول عالم کا مسدک گیارہ جوان اسکی بیان  
 میں کہ شریف سوره فاتحہ کا بھی امام کی ناز سیر میں رہت ہی  
 یا نہیں اسکو کہنی ہیں بعضی لوگ غلط کر دہے عبادہ بن صامی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی کہ لا صلحہ کا ملن کہ یفسر فی بقاء حیۃ اذکنا کانت روایت کیا اسکو بخاری کہ  
 اس حدیث و ثابت کرتی ہی کہ کہ نہیں جائز ہی ناذ بغیر چہی سوره فاتحہ کی اس حدیث  
 لغیر قرآن لالت کرتی ہی اور نیز سوره فاتحہ کی چہی امام کی ناز سیر میں رہتا اور بغیر چہی کی ناز جائز

غرض کہ حدیث مردود کی اصل حدیث کی نزدیک جیسا کہ مذکور ہے ہوتا ہے  
 اور وجہ دوسرے یہ ہے کہ تقدیم قرآن شریف کے بیچ کمالی احکام کی ثابت ہی عقل و نفس سے متفق  
 عقل اسلی ہی کہ الفاظ قرآن شریف کے اور نظم او سکی ہونا اور قطع میں بغیر اعتدال تبدل و  
 تغیر زیادتی اور نقصان بخلاف حدیث کے کہ نہیں ہوتی ہی سہا اس میں مذکور کی بسبب ہوتی  
 اور کیا کی اجاد اور غیر ہونا اور حدیث میں ہونے ہی مثل قرآن کی بہن میں اور متفقہ فعل اسلی ہی  
 روایت معاذ بن علی کہ **رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ**  
**قَالَ كَيْفَ تَقْضِيهِ إِذَا مَرَّ بِكَ صَائِيٌّ أَوْ قَالَ قَضَيْهِ لَكَ إِبْرَاهِيمُ لَعَلَّ إِنْ كُنْتَ تُحِبُّ**  
**فِي كَيْسٍ قَالَ فَيَسْتَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ كُنْتَ تُحِبُّ**  
**رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَاجْهَدْ بَرًّا وَلَا لَوْ قَالَ قَضَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**  
**عَلَى صَدِيقٍ قَالَ كُنْ لِلَّهِ الْإِذْنِي وَقَدْ سَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ بِمَا رَضِيَ لَهُ رَسُولُهُ**  
 روایت کیا اسکو نہ ہی اور دار اور ابو داؤد و ابی اسحق یہ حدیث صحیح و ثابت کرتی ہی اور نیز یہ  
 کہ ہر دو حدیث کا عمل کرنا سنا ہندون حدیثوں صحیحہ کی کہ موافق اور کفران شریف کیونکہ تقدیم قرآن  
 شریف کی جب کہ ترک نہ کرنا وہ کامطلقا چہی امام کی عہدہ جہر میں یا نہ قرآن شریف  
 اور حدیثوں صحیحہ کی اور یہی مذہب جمہول عالم کا مسدک گیارہ جوان اسکی بیان  
 میں کہ شریف سوره فاتحہ کا بھی امام کی ناز سیر میں رہت ہی  
 یا نہیں اسکو کہنی ہیں بعضی لوگ غلط کر دہے عبادہ بن صامی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی کہ لا صلحہ کا ملن کہ یفسر فی بقاء حیۃ اذکنا کانت روایت کیا اسکو بخاری کہ  
 اس حدیث و ثابت کرتی ہی کہ کہ نہیں جائز ہی ناذ بغیر چہی سوره فاتحہ کی اس حدیث  
 لغیر قرآن لالت کرتی ہی اور نیز سوره فاتحہ کی چہی امام کی ناز سیر میں رہتا اور بغیر چہی کی ناز جائز

ہو چکی اور یہی نہ ہے امام شافعی کا اور نہ امام حنفی کہ امام اعظم نے کوئی حدیث ہی سند  
 پکڑی ہی کہ پھر نہا قرأت کا معنی کو درست نہیں ہی سو جو ایک شخص کا یہ ہی کہ روایت  
 عمران بن حصین کہ کہا اونی صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ الطہرۃ  
 فقال لی اقر خلیفۃ یسبح اسم ربک الا علی فقال رجل انا وکذا یردھا  
 الا الخید قال قد علمت ان بعضکم خالفہما روایت کیا اسکو مسلم اور ابو حنیفہ فی اور  
 ابو حنیفہ کی روایت میں بدل کر خلیفہما کے لفظ خالی علی لغاۃ ہی درستی عمر ان  
 بن حصین از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم جعل رجل یقر خلیفۃ یسبح  
 اسم ربک الا علی لکن علی انصرف قال انکم قرأوا انکم لقرأ فی قال رجل نا  
 فقال قد ظننت ان بعضکم خالفہما روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد اور نسائی  
 اور طحاوی اور ابی ہریرہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی انما یجوز الایمان بالتوکل  
 بہ فاذا اکثر فکذبوا واد اقرأ فالصوت روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور ابو داؤد اور نسائی  
 نے اور کہا مسلم فی یہ حدیث صحیح ہی بہ حدیث صحیح تفسیر اور بیان اللہ تعالیٰ کی قول کا  
 فاذا قرأ القرآن فاستمعوا لہ والخصوا یعنی جبکہ پڑھا جاوی قرآن میں تو تم اسکو سناؤ  
 یعنی سنو حالت جہر میں اور جبکہ یہ حالت اخفا میں دالت کرنا ہی کہ لفظ فاذا قرأ القرآن  
 کا اصلی کہ قرأت قرآن کی دون حالتوں میں موجود ہی اور یہی دالت کرنا ہی کہ پڑھنا فاذا  
 جہر القرآن کا اور یہی دالت کرنا ہی کہ پڑھنا اللہ تعالیٰ کا فاستمعوا لہ والخصوا کو کہ اگر  
 ہونی مراد کو مقصود تو کفایت کرتا تھا لفظ فاستمعوا کا بغیر التخصیص کی اور یہی دالت کرنا  
 ہی کہ یہ اصل کہ تعدد الفاظ کا دالت کرنا ہی تعدد معنی پر پس ہو معنی سن نی کی یہ کہ  
 جس وقت پڑھا قرآن تو تم حالت جہر میں اور جبکہ یہ حالت اخفا میں اور ان میں معنوی کج بطور

فانما یجوز الایمان بالتوکل بہ فاذا اکثر فکذبوا واد اقرأ فالصوت روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور ابو داؤد اور نسائی نے اور کہا مسلم فی یہ حدیث صحیح ہی بہ حدیث صحیح تفسیر اور بیان اللہ تعالیٰ کی قول کا فاذا قرأ القرآن فاستمعوا لہ والخصوا یعنی جبکہ پڑھا جاوی قرآن میں تو تم اسکو سناؤ یعنی سنو حالت جہر میں اور جبکہ یہ حالت اخفا میں دالت کرنا ہی کہ لفظ فاذا قرأ القرآن کا اصلی کہ قرأت قرآن کی دون حالتوں میں موجود ہی اور یہی دالت کرنا ہی کہ پڑھنا فاذا جہر القرآن کا اور یہی دالت کرنا ہی کہ پڑھنا اللہ تعالیٰ کا فاستمعوا لہ والخصوا کو کہ اگر ہونی مراد کو مقصود تو کفایت کرتا تھا لفظ فاستمعوا کا بغیر التخصیص کی اور یہی دالت کرنا ہی کہ یہ اصل کہ تعدد الفاظ کا دالت کرنا ہی تعدد معنی پر پس ہو معنی سن نی کی یہ کہ جس وقت پڑھا قرآن تو تم حالت جہر میں اور جبکہ یہ حالت اخفا میں اور ان میں معنوی کج بطور

[illegible][illegible]

۴  
فولاد حضرت خان میرزا  
خان میرزا علی  
خان میرزا علی  
خان میرزا علی  
خان میرزا علی





فَقَرَأَ الْإِمَامُ قِرَاءَةً كَيْفَ يَكُونُ الْبُحْثُ فِي مَعْنَى تَوَلَّاهُ أَوْ تَمَكَّرَ قِرَاءَةَ سُورَةِ  
 فَاتِحَةِ كِي اَوْراد سورتوں کی بعینہ اور یہ غیر مشروع ہی جیسا کہ بڑی منفرد یا امام موش  
 فاتحہ کو دوبارہ اور سورتوں کو اس طرح دوبارہ توکر وہ بھی در غیر مشروع ہر ایک کے نزدیک  
 واجب ہوا ترک کرنا قراءۃ کا بھی امام کی نماز میں خواہ پھر ہی ہو یا سری ساتھ ان حدیثوں  
 صحیحہ کے اور ان کی اور اجماع کی سے خوانا صحابہ کی روایت ہی جابر بن عبد اللہ کی  
 کہ کہا اَوْسَى مِنْ صَلَاتِهِ رَكْعَةً ثُمَّ يَقْرَأُ بِهَا الْقُرْآنَ فَلَمْ يَضِلَّ لَأَنَّ تَجْزِيَةً  
 وَذَلِكَ إِذَا جَاءَهُمْ رُوت کیا اسکو امام مالک نے رام محمد اور ابو بکر بن ابی شیبہ اور طحاوی اور  
 نے اور کہا ترمذی نے ہذا حدیث حسن صحیح اور روایت ہی عبد اللہ بن قسیم سی کہ کہا جابر نے  
 لَا تَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ رُوت کیا اسکو ابو بکر بن ابی شیبہ نے اور یہ حدیث صحیح ہی اور روایت  
 ابو عبد اللہ بن قسیم سے کہ سوال کیا مینی عبد اللہ بن عمر اور زید بن ثابت اور جابر بن  
 عبد اللہ سے کہا انہوں نے لَا تَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ رُوت کیا اسکو  
 طحاوی اور روایت ہی عطار بن یساری اَنَّهُ سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ عَنِ الْقِرَاءَةِ فَقَالَ  
 لَا قِرَاءَةَ مَعَ الْإِمَامِ فِي شَيْءٍ رُوت کیا اسکو سلم اوٹا اور ابو بکر بن ابی شیبہ اور روایت  
 ہی عطار بن یساری کہ کہا اس نے کہ سن مینی زید بن ثابت سی کہ کہتی تھی لَا تَقْرَأُ  
 مَلْفًا وَلَا مِرْفًا فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ رُوت کیا اسکو طحاوی فی اور روایت ہی سلم  
 سے کہ کہا اَوْسَى كَأَنَّ بَيْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَمَامِ خَلْفَ الْإِمَامِ رُوت کیا اسکو امام محمد فی اور  
 روایت مافع سی أَنَّ عَمْرًا بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍَا قَالَ إِذَا اسْتَلَّ هَلْ يَقْرَأُ أَحَدٌ خَلْفَ الْإِمَامِ  
 يَقُولُ فَحَسْبُهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ وَأَخْلَصْتُ وَحْدَهُ فَلْيَقْرَأْ قَالَ كَانَ سَلَّمَ  
 بَنُ عَمْرِو بْنِ الْعَمَامِ رُوت کیا اسکو امام مالک نے رام محمد اور ابو بکر بن شیبہ

روایت مافع سی أَنَّ عَمْرًا بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍَا قَالَ إِذَا اسْتَلَّ هَلْ يَقْرَأُ أَحَدٌ خَلْفَ الْإِمَامِ يَقُولُ فَحَسْبُهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ وَأَخْلَصْتُ وَحْدَهُ فَلْيَقْرَأْ قَالَ كَانَ سَلَّمَ بَنُ عَمْرِو بْنِ الْعَمَامِ رُوت کیا اسکو امام مالک نے رام محمد اور ابو بکر بن شیبہ



طحاوی و غیرہ اور روایت ہی ابراہیم نخعی کہ عبد اللہ بن مسعود نے یقرأ خلف  
 الامام کا فی الکتابین الاولین ولا فی غیرہما روایت کیا اسکو ابو حنیفہ نے اور روایت  
 ہی حضرت ابی عبد اللہ بن مسعود کا لا یقرأ خلف الامام کا فیما یجھض فیہ  
 ولا فیما یخاف فیہ کا فی الاولین ولا فی الاخرین روایت کیا اسکو امام محمد  
 سوطین اور روایت ہی ابراہیم کہ لا یقرأ خلف الامام حتی لا فیما یجھض  
 فیہ ولا فیما لا یجھض فیہ ولا یقرأ الکتاب الا غیرہا ولا احیاء عبد اللہ بن  
 مسعود جمیعاً روایت کیا اسکو ابو حنیفہ نے اور روایت ہی ابو حمزہ دی کہ کہا اسی نے قلت  
 لابن عباس قل والامامین یدیک فقال لا روایت کیا اسکو طحاوی اور روایت  
 ابی درداء ہی کہ قال اذ قال الامام اذا اتم القوم صدق کفھم روایت کیا  
 اسکو طحاوی اور رسائی اور روایت ہی علی بن ابیطالب کہ قال من قرأ خلف  
 الامام فلیس علی الفطر روایت کیا اسکو طحاوی اور روایت ہی علی بن ابیطالب  
 کہ قال من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الفطر روایت کیا اسکو ابو یوسف  
 ابی شیبہ نے اور روایت ہی سعد بن وقاص ہی کہ قال وحدثنا ان النبی  
 یقرأ خلف الامام فی فیہ جھض روایت کیا اسکو امام محمد اور ابو بکر بن ابی  
 اور عبد الرزاق نے اور روایت ہی حضرت ابی عبد اللہ بن مسعود نے کہ  
 لا یقرأ خلف الامام صلاً کافہ تراً روایت کیا اسکو طحاوی اور روایت  
 ابراہیم نخعی ہی کہ کہا عقبی لان احض علی جھض کا احب ان من ان افل  
 خلف الامام روایت کیا اسکو امام محمد اور میں اسیکہ روایت کی گئی ہی اسود  
 روایت کیا اسکو ابو بکر بن ابی شیبہ نے اور روایت ہی محمد بن عجلان

۱۱۱  
 محامی و غیر اسم اور روایت ہی ابراہیم نخعی کہ عبد اللہ بن مسعود نے یہ نقل کیا کہ  
 الامام کا فی الکعتین الاولین ولا فی غیرہما روایت کیا اسکو ابو صفیر نے اور روایت  
 ہی علقمہ کہ ان عبد اللہ بن مسعود کا کہ لا یترا خلف الامام الا فیما یجہ فیہ  
 ولا فیما یخاف فیہ لا فی الاولین ولا فی الاخرین روایت کیا اسکو امام محمد بن  
 سوطین نے اور روایت ہی ابراہیم کہ لا یترا خلف الامام حتی لا فیما یجہ فیہ  
 فیہ ولا فیما لا یجہ فیہ ولا یاء الکتاب لا غیر ہا ولا احتج عبد اللہ بن  
 مسعود جمیعاً روایت کیا اسکو ابو صفیر نے اور روایت ہی ابو جریج کہ کہا اونی قلت  
 لابن عباس اقول والامامین یدیک فقال لا روایت کیا اسکو طحاوی نے اور روایت  
 ابی ورداسی کہ قال اذ قال الامام اذا اقم القوم فقد کفہم روایت کیا  
 اسکو طحاوی نے اور روایت ہی علی بن ابی طالب کہ قال من قرأ خلف  
 الامام فلیس علی الفطر روایت کیا اسکو طحاوی نے اور روایت ہی علی بن ابی طالب  
 کہ قال من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الفطر روایت کیا اسکو ابو یوسف  
 ابی شیبہ نے اور روایت ہی سعد بن وقاص کہ قال وجہ ان الذی  
 یقرأ خلف الامام فی فیہ جہ روایت کیا اسکو امام محمد اور ابو یوسف نے ابی جہ  
 اور عبد الرزاق نے اور روایت ہی صفیہ کہ کہا عبد اللہ بن مسعود نے کہ  
 الذی یقرأ خلف الامام صلاً فہ ترائاً روایت کیا اسکو طحاوی نے اور روایت  
 ابراہیم نخعی کہ کہا علقمہ کہ لا یترا علی جہ ولا احتج ان من ان  
 خلف الامام روایت کیا اسکو امام محمد اور ابی جہ کہ روایت کی گئی ہی اسکو  
 روایت کیا اسکو ابو یوسف نے ابی شیبہ نے اور روایت ہی محمد بن عجلان کہ





*[Handwritten signature]*

[illegible]

۱۵۱



ات کہ اسکو ابن ماجہ فی البرطانیہ کہ ابو ہریرہؓ زمانہ میں نبیؐ لوگ مکر صحابہ اور تابعین  
 پس بہ حدیث اگر صحیح ہو جیسا کہ سمجھا جاتا ہی حاکم کی قول ہی کہ کہا اوسنی بہ حدیث ابو ہریرہؓ  
 شیخین کے ہی تو ثابت ہوا مذہب لوگوں کا کہ وہ صحابہ و تابعین میں اس ترک کرنا صحابہ و تابعین  
 دلیل ہی پر نسخ جہر آئین کی اور دلیل اوکی میں یہ حدیثیں اور آیت شریفہ کہ او پر مذکور ہوئی اور  
 اگر ہو حدیث ابو ہریرہؓ کی ضعیف جیسا کہ دلائل کرتی ہی اس پر ہناؤ احمدیہ کی ہی کیونکہ حدیث  
 روایت کی گئی ہی بشیر بن رافع سے وہ روایت کرتا ہی عبید اللہ بن جریج سے ابی ہریرہؓ سے ہی  
 بن رافع ضعیف حدیث ہی ابو عبد اللہ شخص مجہول ہی تو ساقط ہو جاوے گی سنہ پندرہویں  
 محل کریم سے اس پر پیش رہی کوئی حدیث جہر آئین میں مگر حدیث اہل بن حجر کی مستوجب  
 اسکا مختصر احکامہ قطع نظر کر کر اور جرحوں میں ہی کہ یہ حدیث اہل بن حجر کا ہی ہے  
 ہی تاہم او حدیث اہل بن حجر کی کہ او میں ذکر اخفاء اور شخص کا ہی پس ساقط ہو جاوے گی حدیث  
 اور باقی رہے گا ہمارے حدیثین سکتی کی اور آثار اور آیت شریفہ اور یہ کہنا ہمارا ہی اللہ علیہ  
 ہی اگر نہ وہ حدیث اہل بن حجر کی کہ او میں ذکر جہر کا مرتبہ صحت کو نہیں پہنچتی ہی یہ حدیث  
 کہ وہ حسن ہو ہو ہی روایت نہ کی ہی نہ روایت جہر کی اور حدیث اہل بن حجر کی کہ او میں ذکر اخفاء  
 ہمارا ہی او صحیح ہی او بشرط شیخین کے جیسا کہ او پر گذرے پس صحت میں حدیث ابی ہریرہؓ سے خود  
 مان چکی کہ وہ ضعیف ہی اور حدیث اہل بن حجر کی کہ او میں ذکر جہر اور ذکر اخفاء کا ہی یہ حدیث  
 کہ حدیث اہل بن حجر کی کہ او میں ذکر اخفاء کا ہی میں اس حدیث میں ساقط ہو گیا  
 حدیثین جہر کی اور باقی سالم میں ہمارے حدیثین اخفاء حدیثین سکتی کی اور آثار اور آیت  
 شریفہ والہ اعلم بالصواب اس مسئلہ میں ہوا ان بیچ بیان کہنی ماتم کی سنیہ  
 یا ناس کے سنیہ کہنی کرتی ہیں بعضی لوگ بانظر کہ روایت ہی اہل بن حجر کی

کہ کہا اوسنی صلیکے مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو صلح میں آیا یعنی  
 علی یدہ العیس علی صدقہ روایت کیا اسکو ابن خزمیہ فی مجمع ای سن ابن سعد  
 ولایت کرتی ہی ہے کہ باندہی حادیث ماہنامہ نماز میں سینہ بربالوہی زہد شافعی کا وہ  
 نہیں جانتی کہ امام عظیم کہانسی نکالایں انہوں کا باور ساجی مانے کے سوجوب  
 اس شبہ کا یہ ہے کہ روایت ہی ابو حازم ہی کہ کاسل بن دکان الثانی صریح  
 ان یضع یدہ الی یعنی علی ذرا علیہ فی الصلوۃ قال ابو حازم وذلک لا اعلم الا  
 یعنی ذرا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا اسکو بخاری اور امام حسنہ  
 اور روایت ہی ہے کہ کہا اوسنی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤمنا  
 فیماخذ شمالہ بیدتہ روایت کیا اسکو ترمذی وغیرہ اور کہا ترمذی وفی الب  
 حدیث وائل بن حجر وعطیف بن الحارث وابو عثمان بن سعید ترمذی ابن سعد  
 ولایت کرتی ہی اور ماہنامہ باندہی کی نماز میں اور ہی حدیث جمہور اہل علم کا کہانسی  
 والعل علی ہذا احد اہل العیمن صحابہ یعنی صلی اللہ علیہ وسلم  
 والتابعین ومن بعدہم یرون ان وضع الرجل یدتہ علی شمالہ فی الصلوۃ  
 وراہ بعضہم ان یضع فوق الشترہ وراہ بعضہم تحت الشترہ وکل ذلک  
 وایصح انہ علی خلاف بعض کے کہ اوسنی سے لیث بن سعد اور ابن سیرین اور سعد بن سید  
 بسبب بعض میں مذہب البخاری وروایت مذہب امام مالک جو مشہور ہی اوسنی وروایت  
 میں جمہور اتباع اذ کل کی تصریح کیا ہی اسکو نووی فی شرح مسلم میں جمہور اہل علم کی کہ جو  
 قائل ہیں باندہی باتوں کی مختلف ہری ہیں اسبب کہ باندہی ماہنامہ انہوں کا بھی ناف کے  
 یا او پر ناف کے پس ہر جگہ روایت ہے کہ باندہی او پر ناف کے اور ہی مذہب مشہور ہی

[illegible]







[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰

ملکو دالت کہ میں ابن اسیر کہ نماز انحضرت کے راتین نہ تھی کہ سات رکعت سی اور نہ زیادہ  
 نہ تیرہ رکعتوں سی اور نہ انحضرت کے میں رکعت تھے نہ کم نہ زیادہ یعنی حدیث میں تین  
 کی گئیں میں حضرت عائشہ سی کہ وہ ہم دلائی میں ایک رکعت کا معمول میں اسبر کہ یہ ضبط کا  
 نسخ ہوئی اسکے ہی بلکہ یہ ضابطہ خود دالت کرتا ہی اسکی نسخ برابر سنی کہ یہ ضابطہ  
 مستقیم ہو سکتا بغیر اسکی اور روایت شعیبی سی اَنَّهُ سَأَلَ بَنَ عَبَّادٍ بِهٖ اَبْنَ عَمْرٍو عَنْ  
 صَلَوةِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بِاللَّیْلِ فَقَالَ ثَلَاثٌ عَشْرَةً رَّكْعَةً مَّرَّةً  
 ثَمَّ اَبْنُ یُوْسُفَ ثَلَاثٌ رَّكْعَتَيْنِ لَعَلَّ الْفَجْرَ رَوٰیثَ کَیَا اسکو ابن ماجہ اور طحاوی  
 اور روایت ہی ابن عباس کہ ہا کان رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یَقْرَأُ فِی الْوُجُوْءِ  
 بِسْمِ اللّٰهِ اَسْمَ رَبِّکَ الْاَوَّلٰی وَقُلْ یَا اَیُّهَا الْکَا فِرُوْنَ وَقُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ وَفِی ثَلَاثِ  
 رَّکْعَةٍ رَوٰیثَ کَیَا اسکو ترمذی فی اور کہا ترمذی فی و فی ثَلَاثِ رَّکْعَةٍ عَنْ عَلِیٍّ  
 وَابْنِ کَعْبٍ اَنْھُمَا اَوْ رَوٰیثَ اَبْنِ عَبَّاسٍ کَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم  
 یُوْرِثُ بَنَاتِہٖ کَعْبًا یَقْرَأُ فِی الْاَوَّلٰی بِسْمِ اللّٰهِ اَسْمَ رَبِّکَ الْاَوَّلٰی وَفِی الثَّلَاثِ  
 بِقُلْ یَا اَیُّهَا الْکَا فِرُوْنَ وَفِی الثَّلَاثِ بِقُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ رَوٰیثَ کَیَا اسکو ابو یوسف  
 اور ابو یزید ابی شیبہ اور نسائی اور طحاوی اور ابن ماجہ اور روایت ابن عمر کہ ابی  
 صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کَانَ یُوْرِثُ بَنَاتِہٖ کَعْبًا وَفِی الثَّلَاثِ بِقُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ  
 قَبْلَ اَنْ یَّکُوْنَنَّ رَوٰیثَ کَیَا اسکو طبرانی فی اوسط میں اور روایت ہی عثمان بن حصین  
 اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کَانَ یَقْرَأُ فِی الْوُجُوْءِ فِی رَّکْعَةٍ الْاَوَّلٰی  
 بِسْمِ اللّٰهِ اَسْمَ رَبِّکَ الْاَوَّلٰی وَفِی الثَّلَاثِ بِقُلْ یَا اَیُّهَا الْکَا فِرُوْنَ وَفِی رَّکْعَةٍ الثَّلَاثِ  
 قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ رَوٰیثَ کَیَا اسکو طحاوی اور روایت ہی ابی بن کعب

۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي ذَلِكَ زَكَاتٍ  
 يَقْرَأُ فِي الْأَوَّلِيِّ السَّبْعَ اسْمَهُ بَابَ الْأَعْلَى فِي الثَّانِيَةِ يَقْرَأُ بِهَا الْكُفْرَ  
 وَقِيْلَ ثَلَاثَةٌ يَقْرَأُ هُوَ اللَّهُ رُوِيَ كَيْفَ اسْمُ نَسَائِي فِي سَائِبِهِمْ سَدَوَكِ أَوْ رُوِيَ  
 هِيَ عَلَى بَابِ اسْمِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ عَشَرَ رَكْعَةً  
 مِنْهُنَّ ثَلَاثُ رَكَاتٍ أَلَا الْوُتْرَ وَكَعْتِي الْفَجْرَ رُوِيَ كَيْفَ اسْمُ الْوُتْرِ وَغَيْرُهُ  
 أَوْ رُوِيَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْدُوْنَةَ قَالَ لَيْسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِي  
 زَكَاتَ رَكْعَتَيْنِ رُوِيَ كَيْفَ اسْمُ الْوُتْرِ وَرُوِيَ هِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْدُوْنَةَ كَيْفَ الْوُتْرِ ثَلَاثُ  
 ثَلَاثُ رَكَاتٍ الْمَغْرِبُ رُوِيَ كَيْفَ اسْمُ الْوُتْرِ وَرُوِيَ هِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْدُوْنَةَ كَيْفَ الْوُتْرِ  
 بَنِي عِيَّاسٍ كَيْفَ الْوُتْرِ ثَلَاثُ صَلَواتٍ الْمَغْرِبُ رُوِيَ كَيْفَ اسْمُ الْوُتْرِ وَرُوِيَ هِيَ  
 وَأَنَّ بَنِي الْمَالِكِ كَيْفَ الْوُتْرِ ثَلَاثُ رَكَاتٍ وَكَانَ يُؤْتِي ذَلِكَ زَكَاتٍ رَكْعَتَيْنِ رُوِيَ  
 كَيْفَ اسْمُ الْوُتْرِ وَرُوِيَ هِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْدُوْنَةَ كَيْفَ الْوُتْرِ ثَلَاثُ رَكَاتٍ وَرُوِيَ هِيَ  
 الْمَغْرِبُ رُوِيَ كَيْفَ اسْمُ الْوُتْرِ وَرُوِيَ هِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْدُوْنَةَ كَيْفَ الْوُتْرِ  
 سَأَلَتْ أَبَا الْعَالِيَةِ عَنِ الْوُتْرِ فَقَالَ عَلِمْنَا أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَنَّ الْوُتْرَ مِثْلُ صَلَوةِ الْمَغْرِبِ غَيْرُ أَنَّا نَقُولُ فِي الثَّالِثَةِ هَذَا وَتُحْمَلُ فِي الْأَوَّلِ  
 وَتُحْمَلُ فِي الثَّانِيَةِ رُوِيَ كَيْفَ اسْمُ الْوُتْرِ وَرُوِيَ هِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْدُوْنَةَ كَيْفَ الْوُتْرِ  
 نَاسًا مِنْ أَدْرَاكِ يُؤْتِي ثَلَاثَ اسْمِهِ كَلَامُ الْبُخَارِيِّ أَوْ رُوِيَ هِيَ زَادَ  
 كَيْفَ أَنْتَبَهَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْوُتْرَ بِالْمَدِينَةِ يَقُولُ الْفَقْهَاءُ ثَلَاثُ  
 لَا يَسْمُوْنَ إِلَّا فِي آخِرِهَا رُوِيَ كَيْفَ اسْمُ الْوُتْرِ وَرُوِيَ هِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْدُوْنَةَ كَيْفَ الْوُتْرِ  
 بَنِي مَعْدُوْنَةَ عَبْدَ الْمَلِكِ عَظَمَاءُ قَالَ دُرَّةُ الْبُخَارِيُّ وَهِيَ بِصَلَاةِ ثَلَاثَ عَشَرَ رَكْعَةً

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]



نہ کم نہ زیادہ اور یہی مذہب تمام اہل کتاب اور اہل حنفیہ کا اور اہل انبیا کا باقی یہی مذہب  
 کہ ایک سلام چاہی و تہمین یا دو سلام روئے عایشہ رضی اللہ عنہا کہ کہا کان رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم لا یسئلکم فی رکعتی الوتر روایت کی سیمہ نسا اطمینان  
 اور ابن ابی شیبہ اور روئے عایشہ ہی کہ کہا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 یوتر ثلاثا یسئلکم الا فی اخرهن کہا حاکم فی بیہ حدیث ابوہریرہ بخبر صحیح  
 اور روئے ابن کعب کہ کہا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 یوتر فی الوتر فی ثلاث رکعات الا ولی سبعمائسم ربنا الا علی و فی الثانیۃ  
 یقل یا ہذا الکفرن و فی الرکعة الثالثۃ قل ھو اللہ احد ولا یسئل  
 الا فی اخرهن روایت کیا اسکو نسائی فی اور روئے ابو سعید خدری کہ کہا فرما ہاں  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لا فضل فی الوتر روایت کیا اسکو ابو حنیفہ ہی اس  
 میرے صدیق نے ان کے کرتی ہیں اس کے کہ انحضرت میں نام میری تہی مگر اخیر رکعت میں اور سب  
 کہ فضل کرنا و تہمین ساغہ سلام کہ و بیح ہی و راسی بری دعوی اجماع کا روایت  
 خدیجی کہ کہا سألت ابا العادیہ عن الوتر فقال علمنا اصحابنا  
 صلی اللہ علیہ وسلم ان الوتر ثلاث رکعات مثل صلوة المغرب  
 غیر اننا نفر فی الثالثۃ ہذا و فی اللیل و ہذا و تر الشہار و تر  
 کیا اسکو طحاوی اور روئے ابی الزنادی کہ کہا اوسنی اثبت عمر بن عبد اللہ  
 الوتر بالمدينة بقول الفقہاء ثلاثا لا یسئل الا فی اخرهن روایت  
 کیا اسکو طحاوی فی اور روئے حسن بکری کہ کہا اجمع المسلمون علی  
 ان الوتر ثلاث لا یسئل الا فی اخرهن اور یہی مذہب ہے حنفیوں جمہور کا

روایت کیا اسکو طحاوی اور روئے ابی الزنادی کہ کہا اوسنی اثبت عمر بن عبد اللہ  
 الوتر بالمدينة بقول الفقہاء ثلاثا لا یسئل الا فی اخرهن روایت  
 کیا اسکو طحاوی فی اور روئے حسن بکری کہ کہا اجمع المسلمون علی  
 ان الوتر ثلاث لا یسئل الا فی اخرهن اور یہی مذہب ہے حنفیوں جمہور کا

تنبیہ یہ چند مسائل اختلافیہ لکھے گئی ہیں اور مسائل کو بھی اہلین پر  
قیاس کرنا چاہی کہ ہر مسئلہ کا بہ ماخذ رکھتی ہیں اگرچہ جاہل کو اہل اطلاع  
ہو اور اطلاع او کی سبب خذون کر کیوں کر ہو سکی کہ نہ کتابین او کی ہدایت  
کی ماخذون کی بہان ہیں اور نہ علم اور فہم بہار او کیا کہ او کی ماخذون کی  
پہنچتے ہوئی محمد اسماعیل صاحب رسالہ امانت در تندی ثانی نوشتہ اند  
پس شاہ بنیاد و علم احکام یا مجتہدین مقبولین یا شہداء یا مہم غفیلین  
پس شاہ بنیاد و فن مجتہدین مقبولین اند پس ایشان از ائمہ فقہان  
شمر و مثل انما العبر ہر چند مجتہدین بسیار از بسیار گذشتہ اند فاما مقبول  
در میان جمہور امت ہیں چند اشخاص اند پس گویا مشاہرت تائمہ درین فن  
انصیبات گردیدہ بنا علیہ در میان جمہیر اہل اسلام از خواص و عوام  
مقبول نام معروفستہ یا اللہ سبکو راہ حق دکھا اور طریق باطل ہی کا  
الحمد للہ او کہ و اخر اظہار و باطن و صلی اللہ علیہ  
سیدنا محمد و آلہ و صحبہ و بارک و سلم  
بعد کی خدمت بہائی و سیکل دینا ابدا کہ مسلمانوں کی یہ الہامات ہی  
کہ ایک شخص صدیقی انجمنی  
تصنیف الیسا کیسی انتہا چہنی تک پہنچتے تھا المذہب والدین مولانا محمد قطب الدین  
ادام اللہ فیض کی حاضر رہا اور سعی و کوشش کی ہر طرح کا بقدر وسعت اپنی  
تقصیر نہیں کیا انبا طریق و طالبین سی سید ہی کہ وقت پڑھنی پڑھانی کی عا  
خیر سی یاد و فراوان اور ایک ہزار و سوا اسی ہجیر میں تالیف ہوا یہ سیکل







